

کتاب لآجواب

# إصلاح الرسوم

آج کل دین کے نام پر جو بے اصل اور من گھڑت  
رسومات چل پڑی ہیں، اُن سے نہ دین کا فائدہ ہے  
نہ دنیا کا۔ ان کی اصلاح میں بینظیر کتاب

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ

کتاب الاسلام

نورِ بانارہ ایم اے جہان رفیقہ کراچی پاکستان نمبر: 2031001

۵۴	چھٹی فصل۔ رسوم نکاح	۱۶
۹۰	چھٹی فصل۔ نکاح حضرت فاطمہؓ ہر ارضی اللہ عنہا	۱۷
۹۴	چھٹی فصل۔ نکاح ازواجِ منطہرات	۱۸
۹۵	چھٹی فصل۔ نکاح کے مسائل	۱۹
۹۷	چھٹی فصل۔ حجاب کے مسائل	۲۰
۱۰۳	ساتویں فصل۔ دوسرے نکاح کو عیب جاننا	۲۱
۱۰۴	آٹھویں فصل۔ انگریزی تعلیم	۲۲
۱۰۵	نویں فصل۔ حق تصنیف پہنچنا	۲۳
۱۰۶	دسویں فصل۔ کھیل تماشہ پہنچنا	۲۴
	<b>تیسرا باب</b>	
۱۰۷	پہلی فصل۔ جن رسوم کو عبادتِ جان کر کیا جائے	۲۵
۱۲۰	دوسری فصل۔ اولیاء اللہ کا عرس و فاتحہ	۲۶
۱۳۰	تیسری فصل۔ شبِ برأت کا حلوہ	۲۷
۱۳۸	چوتھی فصل۔ مرنے کے بعد کی رسمیں	۲۸
۱۴۵	پانچویں فصل۔ رمضان المبارک کی رسمیں	۲۹
۱۵۰	چھٹی فصل۔ عورتوں کا غیر محرم سے غُڑ آں سننا	۳۰
۱۵۱	ساتویں فصل۔ مساجد کے لئے چندہ جمع کرنا	۳۱
۱۵۳	آٹھویں فصل۔ طالب علم کی دستار بندی	۳۲
۱۵۴	نویں فصل۔ تبرکات کی زیارت	۳۳
۱۵۵	دسویں فصل۔ مسجد کی زینت	۳۴

## مقدمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُهُ، وَنُصَلِّيْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِیْمِ  
الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَخْرَجَنَا مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ  
وَالصَّلٰوةِ عَلٰی رَسُوْلِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْهَادِیْ اِلٰی مَا یُوجِبُ  
السُّرُوْرَ الْحَبُوْرَ وَعَلٰی اِلٰهِ وَصَحْبِهِ الَّذِیْنَ نَشْرَطُ الْحَقُّ  
طَبِیْعُهُمُ الْمَشْكُوْرُ

اس زمانے میں اکثر مسلمانوں کو دیکھا جاتا ہے کہ اپنی رسومِ اختراعیہ کے اس قدر پابند ہیں کہ فرض و واجب کے قضا ہو جانے کا غم نہ ہو مگر ان رسوم میں رائی برابر بھی کمی نہ ہو اور ان کی بدولت طرح طرح کی پریشانی اور تنگدستی اور مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں اور دین دنیا دونوں کھوتے ہیں اور چونکہ ان کا رواج عام ہے اس لئے ان کی برائی بھی دل میں بس برائے نام ہے، بلکہ بعض امر تو بعض کے نزدیک اچھا بلکہ ثواب کا کام ہے، یہی وجہ ہے کہ ماصحین سے الجھتے ہیں اور لغو شبہات و تاویلیں کر کے

## پہلا باب

## پہلی فصل

۱۔ ان رسوم میں جن کو اکثر کرنے والے بھی گناہ سمجھتے اور کرتے ہیں ان میں ایک رسم شادی میں ناچ کرانے کی ہے۔ جس میں یہ قبائح (۱) ہیں۔ نامحرم (۲) عورتوں کو اہل مجلس دیکھتے ہیں جو آنکھ کا زنا ہے۔ اس کے بولنے اور گانے کی آواز سنتے ہیں جو کان کا زنا ہے۔ اس سے باتیں کرتے ہیں جو زبان کا زنا ہے۔ اس کی طرف قلب کا میلان (۳) ہوتا ہے جو دل کا زنا ہے۔ جو زیادہ بے حیا ہیں اس کو ہاتھ بھی لگاتے ہیں جو ہاتھ کا زنا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں یہ مضمون صراحتاً موجود ہے۔ دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول مقبول ﷺ نے بہت سے لوگوں کو جتلائے عذاب دیکھا منجملہ ان کے ایک مقام پر دیکھا کہ ایک غار بشکل تنور کے ہے جو اوپر سے تنگ ہے اور نیچے سے فراغ ہے، اس میں آگ بھری ہے اور اس میں بہت مرد اور عورتیں ننگی ہیں جس وقت آگ کا شعلہ بلند ہوتا ہے اس کے ساتھ وہ سب اوپر آ جاتے ہیں اور جب وہ شعلہ نیچے جاتا ہے تو اس کے ساتھ وہ سب بھی نیچے چلے جاتے ہیں۔ آپ نے حضرت جبرئیل علیہ السلام سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ یہ زنا کار لوگ ہیں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ فرمایا

رسول مقبول ﷺ نے لعنت کرے اللہ تعالیٰ بدنگاہ کرنے والے کو اور جس کی طرف بدنگاہ کی جائے۔ یعنی جب بھی وہ اس کا قصد کرے۔ روایت کیا اس کو نبیؐ نے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص بدنگاہ سے دیکھے قیامت کے دن اس کی آنکھوں میں پکھلا ہوا سیسہ ڈالا جائے گا۔

۲۔ اتنے گناہوں کا علی الاعلان ہونا کیونکہ یہ بات مقرر ہے کہ پوشیدہ گناہ کرنے سے اعلانیہ زیادہ برا ہے۔ حدیث میں ہے۔ رسول مقبول ﷺ نے علامات قرب قیامت میں فرمایا کہ جب فلاں فلاں ہر واقع ہوں اور گانے والیاں اور باجے واسے علی الاعلان ظاہر ہونے لگیں اس وقت لوگوں کو اندیشہ کرنا چاہئے سرخ ہوا کا اور زخزل کا اور زمین میں دھنس جانے کا اور صورت مسخ (۱) ہو جانے کا اور پتھر برسنے کا اور بڑی بڑی سخت فشانوں کا کہ اس طرح لگا ہوا آئیں گی جیسے کسی لڑی کا تاگا ٹوٹ جائے اور اس کے دانے لگا ہوا گرنے لگتے ہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔ واقعی یہ حدیث گویا تاج ہی کی پیشین گوئی ہے کہ کسی وقت ایسا بھی ہوگا کہ جو لوگ بے باکی سے اس میں شریک ہوتے ہیں وہ سن لیں کہ اس میں کیسی بوعیدیں ہیں اور حدیث میں ہے کہ ارشاد فرمایا رسول مقبول ﷺ نے کہ نہیں ظاہر ہوئی بے حیائی اور فحش کسی قوم میں یہاں تک کہ اس کو حکم کھلا کرنے لگیں، مگر پھیل پڑتا ہے طاعون ان میں اور ایسی بیماریاں کہ ان کے گزشتہ بزرگوں میں کبھی نہیں ہوئی۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور کوئی شک نہیں کہ تاج میں شریک ہونے سے زیادہ اور کیا بے حیائی ہوگی۔ طاعون اور نئی نئی بیماریوں کا پھیلنا ہمارے ملک میں ظاہر ہے، یہ نتیجہ ان ہی فحش افعال کا ہے۔

۳۔ بانی (۲) اور مہتمم مجلس کے لئے خصوصاً یہ کہ وہ اتنے آدمیوں کو گناہ کی طرف بلاتا اور جمع کرتا ہے، پس جس قدر جدا جدا سب کو گناہ ہوتا ہے اسی قدر سب کو ملا کر اکیلے اس بانی و مہتمم کو ہوتا ہے۔ بلکہ اس کی دیکھا دیکھی جو بھی اس قسم کا جلسہ کرے گا

(۱) اصل صورت کے بگڑنے کا۔ (۲) بھٹا کر نے والا۔

اس میں بھی یہ شخص شریک گناہ (۱) ہوگا۔ بلکہ اس کے مرنے کے بعد بھی جب تک اس کا بنیاد ڈالا ہوا سلسلہ چلے گا اس وقت تک برابر اس کے نامہ اعمال میں گناہ لکھے جائیں گے۔ حدیث میں ہے۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص راہ ہدایت کی طرف بلائے، جتنے آدمی اس کی پیروی کریں گے جس قدر ان سب کو ثواب ملے گا اسی قدر اس کو بھی ثواب ہوگا اور ان کے ثواب میں سے کچھ کم نہ ہوگا اور جو شخص کسی گمراہی کے طریقے کی طرف بلائے جتنے اس کی پیروی کریں گے جس قدر ان سب کو گناہ ہوگا اتنا اس اکیلے کو ہوگا اور اس کے گناہ میں کچھ کمی نہ ہوگی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

۳۔ وہ لوگ مجلس میں موجود نہیں دور دراز رہتے ہیں۔ ان کو بذریعہ خطوط کے اور رنکمن رقعوں کے اطلاع دیتا ہے کہ اس طرح فتنہ و فحش کروں گا۔ یہ کیا ہے۔ یہ بھی خود ایک سخت گناہ ہے۔ حضور پر نور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سب کے لئے معافی ہے مگر جو کھلم کھلا گناہ کرتے ہیں اور یہ بھی کھلم کھلا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ستاری فرمائی تھی، مگر صبح کو اس نے خود اپنے کو نصیحت کرنا شروع کیا کہ میاں فلا نے ہم نے فلا نے دن کام کیا تھا، خود اپنی پردہ دری کی، حالانکہ خدائے تعالیٰ نے چھپالیا تھا، ظاہر ہے کہ شادی کے رقعوں میں شادی کی اطلاع دور دور کی جاتی ہے اور اس مضمون میں اس فعل کا استحسان اور دوسروں کو ترغیب شرکت اور اپنی منت کشی ہوتی ہے۔

۵۔ اس مجلس میں معازف (۲)، مزامیر (۳) بے دھڑک بجائے جاتے ہیں، جو خود سامانِ معصیت (۴) ہیں۔

ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ حکم فرمایا ہے مجھ کو میرے پروردگار نے معازف اور مزامیر کے مٹانے کا۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔ خیال کرنے کی بات ہے کہ پیغمبر خدا ﷺ جس چیز کے مٹانے کے لئے تشریف لائیں اس کے رونق دینے

(۱) یعنی حصار ہوگا۔ (۲) ہاتھ سے بجانے کے باجے۔ (۳) منہ سے بجانے کے باجے۔

(۴) یعنی گناہ ہیں۔

والے کے گناہ کا کیا ٹھکانہ ہے۔

۶۔ شرکاء مجلس کو تو نماز کیا خاک نصیب ہوتی اور پاس پڑوس والوں کی نماز میں گانے بجانے کی آواز سے خلل و نقصان واقع ہوتا ہے، بعض لوگوں کو اس پریشانی میں نیند بے وقت آتی ہے اور نماز قضا ہو جاتی ہے۔ سوان نمازوں کے برباد ہونے کا وبال اس شخص پر پڑتا ہے، ایک ایک نماز کے ترک پر حدیث میں جہنم کی وعید آئی ہے۔ جس شخص نے اتنے آدمیوں کی نماز خراب کی اس کے عذاب کا کیا ٹھکانہ ہے۔

۷۔ اکثر ناچ دیکھنے کی جب عادت ہو جاتی ہے اس کی برائی دل سے نکل جاتی ہے۔ بجائے اس کے کہ گناہ کر کے غم ہوتا اور انٹی فرحت (۱) ہوتی ہے۔ یہ مقام بڑے اندیشہ کا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے مسلمان ہونے کی یہ علامت فرمائی ہے کہ اگر نیکی کر کے دل خوش ہو اور گناہ کر کے دل برا ہو تو بھی تم مومن ہو، جب گناہ کر کے دل خوش ہونے لگا، پھر فرمائیے ایمان کہاں رہا۔ یہ تو ہر دیکھنے والے کا حال ہوا، اور جس نے سب کو دکھلایا ہے وہ اکیلا ان سب کی برابر عقوبت (۲) کا مستحق ہوتا ہے۔

۸۔ بعض لوگ ناچ والی کے عشق میں مبتلا ہو کر اپنا سب مال اور آبرو اور دین برباد کرتے ہیں۔ اس کا سبب یہی بانی مجلس ہوا تو اس تمام تر وبال میں یہ بھی شریک ہوگا اور عشق مجازی (۳) ایسی بری بلا کی چیز ہے کہ آدمی کو بعض اوقات کافر بنا کر رہتی ہے۔ کیونکہ انسان کا قلب تو ایک ہی ہے، اس میں ایک ہی محبت ساکتی ہے، جب کسی مردار کی محبت اس میں آئے گی خالق کی محبت گھٹتی جائے گی یہاں تک کہ جب قلب کو بالکل محیط (۴) ہو جائے گی تو وہ بالکل دل سے نکل جائے گی اور یہی مقام کفر ہے۔ ایک شخص کی حکایت ہے کہ وہ اپنے گھر کی ڈیوڑھی پر کھڑا تھا اور دروازہ اس کے گھر کا حمام کا سادروازہ تھا۔ ایک خوبصورت لڑکی وہاں سے گذری اور پوچھا کہ حمام منجاب کا راستہ کدھر ہے۔ اس شخص نے کہا حمام منجاب یہی ہے۔ وہ اندر چلی گئی اور یہ اس کے

(۱) یعنی خوشی۔ (۲) یعنی عذاب۔ (۳) غیر حقیقی۔ (۴) گھیرنے والا، احاطہ کرنے والا۔

پیچھے پیچھے چلا۔ جب لڑکی نے یہ حالت دیکھی تو سمجھ گئی کہ اس نے دھوکا دیا۔ اس نے براہ چالاکی بشارت ظاہر کی اور کہا کہ کچھ سامان عیش و نشاط مہیا کر لینا چاہئے۔ کہنے لگا جو کچھ ابھی تیار ہو جاتا ہے۔ اس نے کچھ فرمائش کی۔ یہ گھر سے اس کا سامان کرنے کے لئے باہر نکلا اور اس کو گھر میں چھوڑ گیا۔ یہ لڑکی نکل کر چل دی۔ وہ شخص لوٹ کر جوا یا اور اس کو نہ پایا تو بہت پریشان ہوا اور اکثر اس کو یاد کرتا اور گلی کو چوں میں کہتا پھرتا:

یارب فائلة يوماً وقد تعبت

این الطريق الی حمام منجاب

خلاصہ شعر کا یہ ہے کہ وہ جو حمام منجاب کا راستہ پوچھتی تھی وہ کہاں گئی، اسی طرح تمام عمر مصیبت میں گزری، جب مرنے کا وقت آپہنچا اور لوگ کلمہ پڑھنے کو کہتے تھے اور وہ بجائے کلمہ کے یوں کہتا تھا:

یارب فائلة يوماً وقد تعبت

این الطريق الی حمام منجاب

آخر اسی میں ختم ہو گیا۔ نعوذ باللہ من سوء الخاتمة۔

ایک اور شخص کی حکایت ہے کہ کسی پر عاشق ہو گیا اور اس غم میں صاحب فراش ہو گیا۔ کچھ لوگوں نے درمیان میں پڑ کر معشوق کو لانے پر آمادہ کیا۔ یہ سن کر عاشق تازہ ہو گیا اور مختصر وعدہ ہو کر بیٹھا۔ دفعتاً ایک شخص نے آ کر بیان کیا کہ وہ میرے ساتھ آنے کو چلا تھا، راستہ میں کہنے لگا کہ میں موضع تہمت (۱) میں نہیں جاتا۔ میں نے ہر چند سمجھایا مگر اس نے نہ مانا اور واپس ہو گیا۔ اس کو سنتے ہی اس کی پہلے سے بدتر حالت ہو گئی اور علامات مرگ ظاہر ہونے لگے اور اس حالت میں یہ کہنا شروع کیا:

اعلم یاراحت العلیل

ویاشفاء المدنف الخلیل



رضاڪ      اشتهى      الى      فوادى  
من      رحمة      الخالق      الجليل

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اپنے معشوق کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ تیری رضا مندی  
نعوذ باللہ تعالیٰ کی رحمت سے زیادہ مرغوب ہے۔

ایک شخص کہنے لگا کہ کجخت خدا سے ڈر، کیا کہتا ہے۔ کہنے لگا جو کچھ ہونا تھا  
ہو چکا۔ تا صبح اٹھ کر دروازہ تک پہنچا تھا کہ اس کی روح قبض ہو گئی۔

ایک اور حکایت ہے کہ مصر میں ایک شخص مسجد میں رہتا تھا اور اس کے چہرے پر  
نور عبارت کا چمکتا تھا۔ ایک روز اذان کہنے کے لئے مینار پر چڑھا، اس مینار کے نیچے  
ایک نصرانی کا گھر تھا۔ اس کی دختر پر نظر پڑ گئی اور عاشق ہو گیا اور اذان چھوڑ چھاڑ نیچے  
اتر اور اس کے گھر پہنچا۔ لوگوں نے دریافت کیا کہ کیا بات ہے اور کیا چاہتا ہے۔ اس  
شخص نے اپنا حال بیان کیا اور کہا کہ میں اس لڑکی کو چاہتا ہوں۔ لڑکی نے جواب دیا  
کہ تو مسلمان میں نصرانی، میرا باپ تجھ سے ہرگز نکاح نہیں کر سکتا۔ کہنے لگا کہ اگر  
نصرانی ہو جاؤں تو، اس نے کہا اس وقت ممکن ہے۔ یہ شخص نکاح کی امید میں نصرانی  
ہو گیا۔ ابھی نکاح نہیں ہوا تھا کہ کسی کام کے لئے کوٹھے پر چڑھا۔ وہاں سے اتفاقاً گرا  
اور مر گیا۔ خیر الدنیا والأخرۃ

یہاں فتنے عشق (۱) صورت کی ہیں۔ اکثر لوگ اس بلا کو خفیف سمجھتے ہیں اور بعض  
اس کو نعوذ باللہ موجب قرب الہی و آمینہ مشاہدہ جمال حقیقی جانتے ہیں۔ جو سراسر  
الحاد (۲) و زندہ لشی کا اعتقاد ہے اور بزرگوں کے بعض کلام سے جو سند پکڑتے ہیں اس  
کے کچھ معنی نہیں سمجھتے۔

۹۔ بعضے بدکردار اکثر تاج کرانے والے اس کو سب ناموری اور آبرو کا جانتے  
ہیں اور اس کے نہ ہونے کو موجب اہانت و بے روئی شادی کا سمجھتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ

جب گناہ پر آدمی فخر کرنے لگے اور اس کے نہ ہونے کو بے عزتی سمجھے تو اس میں گناہ کا استحقاق (۱) بلکہ اتحسان (۲) لازم آتا ہے۔ جس کو علماء نے موجب زوالِ ایمان فرمایا ہے۔

۱۰۔ اس میں مالِ خوب دل کھول کر برباد کرتے ہیں اور قرآن و حدیث میں اسراف کرنے کی حرمت اور وعید موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بے ہودہ اڑانے والے شیطان کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا ناشکر ہے۔ اس شخص نے بڑی ناشکری اور بے قدری نعمت کی کی کہ اس کو اس طرح برباد و تکلف کیا۔

۱۱۔ جن جن لوگوں کو دور دور و راطلاع ہوتی ہے اور مبارک باد کے خطوط بھیجتے ہیں ان کو بھی ایسا ہی گناہ ہوتا ہے جیسا کہ شرکاء مجلس کو۔ ابو دؤد میں ہے۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو شخص گناہ میں شریک نہ ہو، مگر اس سے راضی ہو وہ مثل اسی شخص کے ہے جو اس میں شریک و حاضر ہو اور اسی طرح اس کی بہت سی خرابیاں اس میں جمع ہیں جن کے بیان کی حاجت نہیں، صاف ظاہر ہیں۔

بعضے لوگ کہتے ہیں کہ صاحب کیا کریں لڑکی والا نہیں مانگا۔ با اصرار فرمائش کرتا ہے۔ ان سے پوچھنا چاہئے کہ اگر لڑکی والا کوئی ایسی بات کے لئے زور ڈالے جو تم کو ناگوار ہو۔ مثلاً فرض کرو یونہی کہے کہ تم اپنی ماں بہن کو لا کر بچاؤ گے تو ہم لڑکی دیں گے ورنہ نہ دیں گے۔ اس وقت یہ لوگ کیا کریں گے۔ اس بے عزتی کو محض لڑکی لینے کی ضرورت سے گوارا کریں گے یا نہایت برہم ہو کر فیض و غضب میں آ کر مرنے مارنے کو تیار ہو جائیں گے اور لڑکی نہ لینے کی ذرا بھی پرواہ نہ کریں گے۔ مسلمانوں کا فرض ہے کہ شریعت نے جس چیز کو حرام ٹھہرایا ہے اس سے ایسی نفرت ہونی چاہئے جیسا اپنی طبیعت کے خلاف امور سے ہوتی ہے، اور جیسے اس میں شادی ہونے نہ ہونے کی کچھ پرواہ نہیں ہوتی، اسی طرح خلاف شرع امور میں صاف جواب دے دینا

چاہنے کے خواہ شادی کرو یا نہ کرو، ہم ہرگز ناچ نہ ہونے دیں گے۔ غرض یہ کوئی عذر اور وجہ مجبوری کی نہیں۔

اسی طرح برادری اور احباب کو چاہنے کے اگر کوئی شخص نہ مانے تو ہرگز اس کے ساتھ شرکت نہ کریں، صاف جواب دے دیں کہ جب تم کو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کی پرواہ نہیں تو ہم کو تمہاری ناراضگی کی پرواہ نہیں:

ہزار خویش کہ بے گناہ از خدا باشد  
فدائے یک تن بے گناہ کاشنا باشد

## دوسری فصل

مجملہ ان رسوم کے اکثر نو جوانوں کو گنہ، شطرنج وغیرہ کھیلنے اور کبوتر بازی اور مرغ اور بئیر لڑانے اور کنگو وغیرہ اڑانے کی عادت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جہاں شراب و قمار کے حرام ہونے کو فرمایا ہے اور اس کی وجہ بیان فرمائی ہے کہ شیطان یوں چاہتا ہے کہ تمہارے درمیان عداوت اور بغض پیدا کر دے اور تم کو اللہ تعالیٰ کی یاد اور نماز سے دور کرے، سو ظاہر ہے کہ جب حرام ہونے کی علت یہ ٹھہری تو جس چیز میں یہ علت پائی جائے گی اس کو حرام کہا جائے گا۔

ان سب کھیلوں میں جس قدر قلب کو مشغولی ہوتی ہے اس کو دیکھنے والے جانتے ہیں جو بشری طبعی حوائج ہیں۔ جیسا کہ کھانا پینا، پیشاب پانچنا، اس کی خبر بھی نہیں رہتی۔ نماز کا تو ذکر کیا ہے اور ان کھیلوں کی بدولت اکثر آپس میں گالی گلوچ اور رنج و کھرار بلکہ کبھی کبھی ہاتھ پائی کی بھی نوبت آ جاتی ہے۔ پھر اس کے حرام ہونے میں کیا شبہ ہے۔

## شترنج وغیرہ کا بیان

حدیث میں ہے جو شخص نزد (۱) سے کھیا اس نے اللہ و رسول (ﷺ) کی نافرمانی کی۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابن ماجہ اور مالک نے۔ اور حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص نزد سے کھیلے، پھر اٹھ کر نماز پڑھے اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی شخص پیپ اور خنزیر کے خون سے وضو کرے اور پھر اٹھ کر نماز پڑھ لے۔ روایت کیا احمد نے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ شترنج اہل جہنم کا قمار ہے اور حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کا ارشاد ہے کہ شترنج نہیں کھیلتا مگر گناہ گار۔ یعنی اس کے کھیلنے سے گناہ ہوتا ہے۔ اور ان ہی سے روایت ہے کہ کسی نے ان سے شترنج کھیلنے کو پوچھا۔ فرمایا کہ یہ باطل ہے اور اللہ تعالیٰ باطل کو پسند نہیں کرتا۔ ان تینوں حدیثوں کو دیکھتی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے اور ہدایہ، درمختار وغیرہ میں شترنج کو صریحاً حرام لکھا ہے۔ خواہ اس میں بازی بدی جائے یا دوسرے ہی کھیلیں۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان سے ذکاوت بڑھتی ہے اور فنون حرب (۲) میں اس سے مدد ملتی ہے۔ سوال تو یہ بات بالکل لغو ہے۔ اس کو ذکاوت سے کیا ملتا۔ بلکہ اور عقل خبط ہو جاتی ہے۔ اس میں ایسا اہتہاک ہوتا ہے کہ اور کسی چیز کی خبر نہیں رہتی۔ البتہ عجب نہیں کہ کھیلتے کھیلتے خاص شترنج بازی میں خوب چالیں یاد ہو جاتی ہوں اور اس میں ذہن دوڑنے لگتا ہو۔ سو اس سے کیا کام نکلا اور کون سا فائدہ ہوا۔ اسی طرح فنون حرب سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔ اس میں تو اصطلاحی چالیں ہیں کہ اسپ (۳) اس طرح چلتا ہے اور فیل (۴) اس طرح و علیٰ ہذا القیاس۔ واقعی لڑائی میں یہ چالیں تموزی ہیں۔ اس کے جداگانہ اصول و قواعد ہیں۔ غرض دونوں عذر و اہیات ہیں اور علی سبیل التسلیم (۵) دلائل شرعی کے رو بروقی یا ٹھوڑے دوڑانا سخت گناہ اور بے باکی کی

(۱) گوت پھر (۲) جنگ کی چالیں۔ (۳) مہرہ شترنج گھوڑا۔ (۴) ہاتھی۔ (۵) نرمان یا جلاوے

بات ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ امام شافعیؒ کے مذہب میں درست ہے۔ ہم ان کے مذہب پر عمل کرتے ہیں۔ مواصل تو اپنے امام کا مذہب جب کہ وہ قرآن و حدیث کے موافق ہو چھوڑ کر دوسرے مذہب پر عمل کرنا محض حظ نفس (۱) کے واسطے بلا ضرورت شدید جائز نہیں۔ اگر ایسی گنجائش دی جائے تو دین کا ایک کھیل ہو جائے گا۔ ہر امر میں کسی نہ کسی کا مذہب تو موافق خواہش نفسانی ضرور نکل آئے گا۔ مثلاً وضو کر کے خون نکل آیا جو کسی نے کہا کہ وضو ٹوٹ گیا پھر کر۔ یوں کہنے لگے۔ ہم نے امام شافعیؒ کے مذہب پر عمل کر لیا۔ پھر اتفاق سے عورت کو بہ شہوت ہاتھ لگایا جو کسی نے کہا کہ اب تو شافعیؒ مذہب کے موافق بھی وضو ٹوٹ گیا۔ اب تو دوسرا وضو کر لو۔ کہنے لگا اس میں امام ابو حنیفہؒ کے مذہب پر عمل کر لیا۔ حالانکہ اس کا وضو بالاجماع (۲) باطل ہو گیا۔ مگر اس نے بے وضو نماز نہ خالی۔ اسی طرح ہزاروں خرابیاں دین کے اندر لازم آئیں گی۔ اسی وجہ سے علماء مجرین نے اجماع کیا ہے کہ ایک مذہب معین کی تقلید واجب ہے تاکہ دین میں خلط نہ کرے اور بندہ نفس نہ بن جائے۔ پھر یہ کہ امام شافعیؒ کا یہ قدیم قول ہے اور اس میں بھی انہوں نے یہ شرط ٹھہرائی ہے کہ کثرت سے نہ ہو اور اس میں ایسا انہماک نہ ہو کہ نماز اپنے وقت سے ٹل جائے۔ سو ظاہر ہے کہ یہ شرطیں کہیں بھی نہیں پائی جاتیں۔ پھر یہ کہ اس سے بھی امام شافعیؒ نے رجوع (۳) فرمایا ہے۔ چنانچہ تصاب الاحتماب میں خلاصہ سے نقل کیا ہے، اب کسی حال میں امام شافعیؒ کے مذہب کو آڑ بنا کر شطرنج کھیلنے کی گنجائش نہیں رہی اور اس میں انہماک ایسا وبال ہے کہ خدا کی پناہ! جواب کافی میں ایک شاطر کی حکایت لکھی ہے کہ سکرات موت میں اس سے کلمہ پڑھنے کو کہا گیا، بجائے کلمہ پڑھنے کے کہتا ہے کہ شریخ تجھ پر غالب ہو اور وہ خوراً سر گیا۔ بات یہ ہے کہ جب کوئی چیز دل میں رچ جاتی ہے اور رگ دپے میں سما جاتی ہے تو مرتے وقت اس کا غلبہ ہوتا ہے اور اسی دھندے میں آدمی مر جاتا ہے۔ مصرعہ

”پوچھو دبتا میرا پوچھو دبتا میرا“

## کبوتر بازی

اب کبوتر بازی کی نسبت سنئے: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک کبوتر کے پیچھے دوڑا جا رہا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک شیطان دوسرے شیطان کے پیچھے پیچھے جا رہا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد اور ابن ماجہ اور بیہقی نے۔ پھر کبوتر بازوں کی عادت دوسروں کے کبوتر پکڑنے کی بھی ہے۔ یہ سراسر ظلم و غصب ہے۔ جس کی نسبت حدیثوں میں آیا ہے کہ اگر کسی کا حق کسی کے ذمہ رہ گیا ہو گا تو قیامت کے روز ظالم کی نیکیاں مظلوم کو اور مظلوم کے گناہ ظالم کو دیئے جائیں گے۔ پھر ظالم دوزخ میں ڈالا جائے گا اور اگر کوئی کبوتر باز یوں کہے کہ دوسرے بھی ہمارا کبوتر پکڑ لیتے ہیں، ہم نے ان کا پکڑ لیا تو کیا مضائقہ ہے تو یہ سمجھنا چاہئے کہ یہ مبادلہ شرعاً اس وقت صحیح و معتبر ہے جب باہمی رضامندی کے ساتھ ہو اور تمام شرائط انعقاد و بیع کی موجود ہوں۔ جس طرح تمام دنیا میں خرید و فروخت ہوتی ہے، اور چھینا چھٹی کا مبادلہ سراسر ظلم ہے۔ کبھی ایک شخص ظلم میں بڑھ گیا، کبھی دوسرا، جس پر ظلم کیا ہے اس کی بھی نیت تو آخر خراب ہی رہتی ہے کہ جس قدر زیادتی ہو سکے دریغ نہ کروں گا۔ قابو نہ پڑنے کی وجہ سے مجبور ہے۔ سو جب ظلم زائد کی نیت کر لی اس کا گناہ لکھا گیا۔ خواہ اس فعل پر قادر ہو یا نہ ہو۔ حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جب دو مسلمان ناحق آپس میں لڑیں اور ایک دوسرے کو قتل کر دے تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخی ہیں۔ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ قاتل کا دوزخ میں جانا تو سمجھ میں آ گیا مگر مقبول کے جانے کی کیا وجہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا

کہ جی اس کا بھی یہی چاہتا تھا کہ اپنے مقابل کو قتل کرے۔ اور اگر کوئی کہے کہ کبوتر بازوں کا گروہ اس مبادلہ پر رضامند ہے کہ جس کے ہاتھ آئے لے جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ رضامندی تسلیم بھی کر لی جائے تو جوئے میں داخل ہے، جو رضامندی سے حلال نہیں ہوتا۔ اس کا حرام ہونا قرآن مجید میں منصوص (۱) ہے۔ غرض کسی طرح اس میں جواز کی صورت نہیں ہے۔ پھر اس میں جو مشغولی ہوتی ہے جس میں نہ نماز کی خبر رہتی ہے نہ اہل حقوق کے حقوق ادا کرنے کی نہ اہل و عیال کی خدمت گزاری کی وہ خود ایک مستقل وجہ اس شغل کے حرام ہونے کی ہے۔ کیونکہ عبادات و حقوق مذکورہ واجب ہیں، اور ترک واجب حرام ہے۔ اور یہ شغل اور حرام کا سبب ہو جاتا ہے۔ اور حرام کا سبب حرام ہے۔ چنانچہ سب مقدمات ظاہر ہیں اور ان لوگوں کا بے دھڑک کوٹھنوں پر چڑھ جانا اور پردہ داروں کی بے پردگی کی کچھ پروا نہ کرنا اور کبوتروں کو ڈھیلے مارنا، اسے پڑوسیوں کا پریشان ہونا یہ ایک معمولی بات ہے، جس کا فتنہ اور موجب بے غیرتی ہونا محتاج بیان نہیں۔ درمختار میں ایسی صورت کی نسبت لکھا ہے کہ اگر منع کرنے سے باز نہ آئے تو مختص (۲) کو کرنا چاہئے کہ ان کبوتروں کو ذبح کر ڈالے۔ الغرض جس چیز میں اس قدر مفاسد ہیں وہ کسی طرح جائز نہیں ہو سکتی۔

## کنکوۃ اڑانا

اب کنکوۃ بازی کی نسبت بھی سن لیجئے۔ جس قدر خرابیاں کبوتر بازی میں ہیں، قریب قریب اس میں بھی موجود ہے۔  
۱۔ کنکوۃ کے پیچھے دوڑنا، جس میں پیغمبر ﷺ نے دوزخ والے کو شیطان فرمایا ہے۔

(۱) قرآن میں اس آیت سے ثابت ہے۔ (۲) منہیات سے روکنے والا۔

۲۔ دوسرے کے کنگوے کو لوٹ لینا، جس کی ممانعت حدیث شریف میں صراحتاً وارد ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے نہیں لوٹنا کوئی شخص ایسا لوٹنا جس کی طرف لوگ نگاہ اٹھا کر دیکھتے ہوں، اور پھر بھی وہ مومن رہے۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔ یعنی یہ خصلت ایمان کے خلاف ہے۔ اس حدیث کے خواہ کچھ ہی معنی ہوں مگر ظاہر اتنا پیغمبر صاحب ﷺ نے ایسے شخص کو خارج از ایمان فرمادیا۔ اگر کوئی شخص کہے کہ اس لوٹنے میں تو مالک کی اجازت ہوتی ہے تو اس کے ساتھ یہ وعید متعلق نہیں ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ یہ بالکل غلط ہے، مالک کی ہرگز اجازت نہیں ہوتی۔ چونکہ عام رواج اس کا ہو رہا ہے۔ اس لئے خاموش ہو جاتا ہے۔ دل سے ہرگز رضامند اور خوش نہیں۔ اگر اس کا بس چلے تو خود دوزخ اور کنگوہر گز بھی دوسرے کو نہ لینے دے۔ یہی وجہ ہے کہ جب کنگوہر کاٹ جاتا ہے تو وہ بڑی کوشش سے جلدی جلدی ذور کھینچتا ہے کہ جو ہاتھ لگ جائے بغیرمت ہے۔

۳۔ ذور کو لوٹ لینا، بلکہ اس میں ایک اعتبار سے کنگوے کے لوٹنے سے بھی زیادہ قباحت ہے۔ کیونکہ کنگوہر تو ایک ہی کے ہاتھ آتا ہے۔ ایک ہی آدمی گناہ گار ہوتا ہے اور ذور تو میسوں کے ہاتھ لگتی ہے۔ بہت سے آدمی گناہ میں شریک ہوتے ہیں اور باعث ان تمام آدمیوں کے گناہ گار ہونے کے وہی کنگوہر اڑانے والے ہیں تو حسب وعدہ مذکور بالا ان سب کے برابر اس اکیلے اڑانے والے کو گناہ ہوتا ہے۔

۴۔ ہر شخص کی نیت کہ دوسرے کے کنگوے کو کاٹ دوں اور اس کا نقصان کر دوں۔ سو کسی مسلمان کو ضرر پہنچانا حرام ہے۔ اس حرام فعل کی نیت سے دونوں گناہ گار ہوتے ہیں۔

۵۔ نماز سے غافل ہو جانا، جس کو اللہ تعالیٰ نے شراب اور جوئے کے حرام ہونے کی ملت فرمائی ہے۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہے۔

۶۔ اکثر و بیشتر پرہیز سے ہو کر کنگوہر اڑانے سے آس پاس والوں کی بے پردگی



ہوتا۔

۷۔ بعض اوقات کنکواچہ حاتے جز حاتے پیچھے ہٹتے جاتے ہیں اور کونٹے سے نیچے آگرتے ہیں۔ چنانچہ اخبارات میں اس قسم کے واقعات شائع ہوتے رہتے ہیں۔ اس میں مرتج اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالتا ہے جو کہ آیت قرآنی سے حرام ہے اور حدیث میں ہے کہ رسول مقبول ﷺ نے ایسی چھت پر سونے سے منع فرمایا ہے جس پر آڑ نہ ہو۔ اس کی وجہ یہی احتمال ہے کہ شاید گر پڑے۔ سبحان اللہ! ہمارے پیغمبر ﷺ ہم پر کس قدر شفیق ہیں کہ ایسے ایسے احتمالات حضرت سے ہمیں روکیں اور ہم ان احکام کی ایسی بے قدری کریں۔ افسوس مد افسوس!!

۸۔ ایک خرابی خاص اس میں یہ ہے کہ کاغذ جو کہ آلات علم سے ہے اس کی اہانت ہوتی ہے اور گندی آٹے سے بنتی ہے۔ اس کی اہانت ہوتی ہے اور حدیث میں ہے کہ رسول مقبول ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ روٹی کا اکرام کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہانت رزق کی ممنوع ہے اسی طرح علم کے ادب کو کون نہیں جانتا کہ ضروری ہے، اس میں دونوں کی اہانت ہے۔

۹۔ ان سب کھیلوں میں مفت مال ضائع ہوتا ہے اور فضول خرچی کا حرام ہوتا اوپر قرآن مجید سے ثابت ہو چکا ہے۔

## مرغ بازی وغیرہ

اب مرغ بازی و شیر بازی کی نسبت ملاحظہ فرمائیے۔ حدیث میں ہے کہ منع فرمایا رسول اللہ ﷺ نے لڑائی کرانے سے درمیان بہائم کے۔ اس حکم میں مرغ و شیر و تیر و مینڈھے وغیرہ سب آگئے۔ اور واقعی عقل کے بھی خلاف ہے۔ خواہ مخواہ بے زبان جانوروں کو بلا کسی ضرورت و مصلحت کے تکلیف دینا ہے اور کبھی اس میں جوا

بھی ہوتا ہے۔ یہ دوسرا نشانہ ہوا اور نماز اور ضروری امور سے غفلت ہونا اور تمام تماشاخیوں کے نشانہ کا باعث بننا یہ مزید برآں ہے۔ جن کی برائی جدا جدا کئی بار بیان ہو چکی ہے۔

## تیسری فصل

مجملہ ان رسوم کے آتش بازی ہے، اس میں بھی متعدد ذریعہ جمع ہیں۔

۱۔ مال کا ضائع کرنا، جس کا حرام ہونا قرآن مجید میں منصوص ہے۔

۲۔ اپنی جانوں کو یا اپنے بچوں کو یا پاس پڑوس والوں کو خطرہ میں ڈالنا۔ صدمات و اوقات ایسے ہو چکے ہیں جس میں آتش بازوں کا ہاتھ اڑ گیا۔ منہ جل گیا یا کسی کے چھیر میں آگ لگ گئی، جس کی حرمت قرآن مجید میں منصوص ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے مت ذوالاہنی جانوں کو ہلاکت میں۔ اسی واسطے حدیث شریف میں بلا ضرورت آگ کے تلبس (۱) و قرب سے ممانعت آئی ہے۔ چنانچہ کھلی آگ اور جلتا چراغ چھوڑ کر سونے کو منع فرمایا ہے۔

۳۔ بعض آلات آتش بازی میں کاغذ بھی صرف ہوتا ہے جو آلات علم سے ہے اور آلات علم کی بے ادبی خود اسرتیج ہے، جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ پھر غضب یہ ہے کہ لکھے ہوئے کاغذ بھی استعمال ہوتے ہیں۔ خواہ اس پر کچھ بھی لکھا ہو۔ قرآن یا حدیث۔ چنانچہ مجھ سے ایک معتبر شخص نے بیان کیا کہ میں نے کاغذ کے بنے ہوئے کھیل دیکھے، یہ سننے سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے ورق ہیں۔

۴۔ بچوں کو ابتدا سے تعلیم معصیت (۲) کی ہوتی ہے۔ جن کے واسطے شرعی حکم میلہ ان کو علم و عمل سکھاؤ۔ گویا عوذ باللہ حکم شرعی کا پورا مقابلہ ہے۔ بالخصوص شب برأت

میں یہ خرافات کرنا جو کہ نہایت متبرک شب ہے۔ یہ بات مقرر ہے کہ اوقات متبرکہ میں جس طرح طاعت کرنے سے اجر بڑھتا ہے اسی طرح معصیت کرنے سے گناہ بھی زائد ہوتا ہے۔

۵۔ بعض آلات آتش بازی اور پوچھوڑے جاتے ہیں۔ جیسے نکل اور ازن انار وغیرہ کا وغیرہ اول تو بعضوں کے سر پر آ کر گرتے ہیں اور لوگوں کو چوٹ لگتی ہے۔ علاوہ اس کے اس میں یا جوج ماجوج کی مشابہت ہے۔ جس طرح وہ آسمان کی طرف تیر چلائیے گئے اور کفار کی مشابہت حرام ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مکہ معظمہ میں ایام حج میں تو توپیں چلتی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ آتش بازی درست در نہ وہاں ایسا کیوں ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو عوام لشکریوں کا فعل شرع میں حجت نہیں۔ البتہ عالم محقق و دیندار کا فتویٰ جو مطابق قواعد شرعیہ کے ہو حجت ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ توپیں وغیرہ چلانا لشکریوں کا فعل ہے نہ کسی عالم کا فتویٰ۔ دوسرے اس میں کچھ مصالح بھی نکل سکتے ہیں۔ اظہار شوکت اسلام و تعظیم شعائر حج و اعلان ارکان وغیرہ بالوراء آتش بازی میں کون سی شوکت ہے۔ البتہ اگر کسی مقام پر ضروری امر کے اعلان کی اصطلاح ٹھہرائی جائے تو بقدر ضرورت جائز ہوگی۔ جیسے وقت افطار و سحر کے اعلان کے لئے ایک آدھ گولہ چھوڑ دینا۔ اس کا مضائقہ نہیں اور اگر اس کی حاجت سے زائد ہوگا تو وہ بھی ممنوع ہے۔

## چوتھی فصل

منجملہ ان رسوم کے دائرہ منڈانا یا کٹانا اس طرح کہ ایک مشمت سے کم رہ جائے یا مونچھیں بڑھانا جو اس زمانہ میں اکثر نوجوانوں کے خیال میں خوش و فنی سمجھی جاتی ہے۔ حدیث میں ہے کہ بڑھاؤ دائرہ منڈانی کو اور کتر او مونچھوں کو۔ روایت کیا اس کو

بخاری و مسلم نے۔ حضور ﷺ نے میثہ امر سے دونوں حکم فرمائے اور امر حقیقت و وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ یہ دونوں کام واجب ہیں اور ترک کرنا حرام ہے۔ پس داڑھی نشانہ اور مونچھیں بڑھانا دونوں حرام فعل ہیں۔ اس سے زیادہ دوسری حدیث میں مذکور ہے۔ ارشاد فرمایا رسول کریم ﷺ نے جو شخص اپنی لمبیں نہ لے وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔ روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی اور نسائی نے۔ جب اس کا گناہ ثابت ہو گیا تو جو لوگ اس پر اصرار کرتے ہیں اور اس کو پسند کرتے ہیں اور داڑھی بڑھانے کو عیب جانتے ہیں، بلکہ داڑھی والوں پر ہنستے ہیں اور اس کی ہجو کرتے ہیں۔

ان سب مجموعہ امور سے ایمان کا سالم رہنا از بس دشوار ہے۔ ان لوگوں کو واجب ہے کہ اپنی اس جرئت سے توبہ کریں اور ایمان و نکاح کی تجدید کریں اور اپنی صورت موافق حکم اللہ و رسول ﷺ کے بنائیں اور عقل بھی کہتی ہے کہ داڑھی مردوں کے لئے ایسی ہے جیسے عورتوں کے لئے سر کے بال کہ دونوں باعث زینت ہیں۔ جب عورت کا سر منڈانا بد صورتی میں داخل ہے تو مردوں کا داڑھی منڈانا خوب صورتی کیسے ہے؟ کچھ بھی نہیں، روان نے بصیرت (۱) پر پردہ ڈال دیا ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب ترک بھی منڈاتے ہیں۔ ہم ان کی تاکید کرتے ہیں۔ اس کا وہی جواب ہے کہ عام لشکریوں کا فعل جو خلاف شرع ہو حجت نہیں۔ جو منڈاتا ہے برا کرتا ہے۔ خواہ کسی ملک کا رہنے والا ہو۔ بعض لوگ اپنے کو کم عمر ظاہر کرنے کو منڈاتے ہیں کہ بڑی عمر میں تحصیل کمال کرنا موجب عار (۲) ہے۔ یہ بھی ایک لغو خیال ہے۔ عمر تو ایک خداوندی عطیہ ہے۔

جتنی زیادہ ہونعت ہے۔ اس کا چھپانا یہ بھی ایک قسم کا کفران نعمت ہے اور بڑی عمر میں تو کمال حاصل کرنا زیادہ کمال کی بات ہے کہ بڑا ہی شوقین ہے کہ اس عمر میں

بھی کمال کی دھن میں لگا رہتا ہے، اور ہر چند بے مقصودوں کے نزدیک یہ موجب عار ہے تو بہت سے کافروں کے نزدیک مسلمان ہونا موجب عار ہے تو انھوں نے باللہ کیا اسلام کو بھی جواب دے بیٹھیں گے۔ جیسے کفار کے عار سمجھنے سے مذہب اسلام کو ترک نہیں کرتے۔

فساق (۱) کے عار سمجھنے سے وضع اسلام کو کیوں عار سمجھا جائے۔ یہ سب شیطان خیالات ہیں۔ سخت افسوس یہ ہے کہ بعض طالب علم عربی پڑھنے والے بھی اس بلا میں مبتلا ہیں۔ ان کی شان میں بجز اس کے کیا کہا جائے کہ ”چار پائے بروئے (۲) کتاب چند۔“ ان لوگوں پر سب سے زیادہ وبال پڑتا ہے۔ اول تو اوروں سے زیادہ واقف پھر اوروں کو نصیحت کریں۔ مسئلے بتائیں۔ خود بد عمل ہوں، عالم بے عمل کے حق میں کیا وعیدیں قرآن وحدیث میں وارد ہیں، پھر ان کو دیکھ کر اور جاہل گمراہ ہوتے ہیں۔ ان کی گمراہی کا وبال انہی کے برابر ان پر پڑتا ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا کہ جو شخص باعث ہوتا ہے کسی گناہ کا وہ بھی شریک اس کے وبال کا ہوتا ہے، میرے نزدیک مدرسین و تلمیذ مدارس اسلامیہ پر واجب ہے کہ جو طالب علم ایسی حرکت کرے یا اور کوئی امر خلاف وضع شرعی کرے، اگر توبہ کر لے تو فہماور نہ مدرسہ سے خارج کر دینا چاہئے۔ ایسے شخص کو مقتدائے قوم بنانا تمام مخلوق کو تباہ کرنا ہے۔

بے ادب را علم و فن آموختن

دادن تیغ ست دست راہزن

ترجمہ :- بے ادب کو علم و فن کا سکھانا ایسا ہے کہ تلوار ڈاکو کے ہاتھ میں دینا اور یاد رہے کہ نائی کو بھی جائز نہیں کہ کسی کے کہنے پر ایسا خط بنائے جو شرعاً ممنوع ہو۔ خواہ ڈارمی کا یا سرکا۔ کیونکہ گناہ کی اعانت بھی گناہ ہے۔ اس کو چاہئے کہ غدر و انکار کرے۔

## پانچویں فصل

مجملہ ان رسوم کے دائرہ کی کاسیہ خضاب کرنا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے آخری زمانہ میں پانچ لوگ ہوں گے کہ سیاہ خضاب کریں گے، جیسے کبوتر کا سینہ، ان لوگوں کو جنت کی خوشبو بھی نصیب نہ ہوگی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔ اور عقل بھی اس فعل کے قبیح ہونے کو مقتضی ہے کیونکہ سیاہ خضاب کر کے اپنے بڑھاپے کو چھپاتا ہے اور دیکھنے والے کو دھوکا دیتا ہے اور فطرت الہی کو بدلنا چاہتا ہے اور یہ سب امور قبیح ہیں۔ ابو داؤد میں روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے سفید بال مت نوجو، پس بلا شک وہ نور ہے مسلمان کا۔ اور حدیث شریف میں بعضی عورتوں پر لعنت آئی ہے جو اپنے بناؤ سنگھار کے واسطے اپنی خلعتی (۱) وضع کو بدلیں۔ اور اس کے آخر میں یہ الفاظ ہیں المغیرات (۲) لخلق اللہ۔ سفید بال نوپنے کی ممانعت سے بڑھاپے کو چھپانے کی برائی اور دوسری حدیث سے قدرتی وضع کو بدلنے کی برائی معلوم ہوتی۔ سیاہ خضاب میں یہ دونوں باتیں موجود ہیں۔ اس لئے عقلاً بھی منوع ہوا۔

بعضے لوگ کہتے ہیں کہ دوسرے سیاہ خضاب اس سے مستثنیٰ ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں مہندی اور نیل کے خضاب کی اجازت آئی ہے اور مہندی اور نیل سے سیاہ رنگ ہو جاتا ہے۔ مگر یہ امر لازم نہیں، کیونکہ مہندی اور نیل کی ترکیبیں مختلف ہیں۔ بعضے اہل تجربہ کا قول ہے کہ اگر دونوں کو مخلوط کر لیں تو سیاہ رنگ ہوتا ہے اور اگر دونوں کو جدا جدا لگائیں تو سرخ ہوتا ہے۔ بعض سے سیاہی ہوتی ہے بعض سے نہیں ہوتی۔ جب حدیث میں سیاہ خضاب سے مطلقاً ممانعت آئی ہے تو حنا اور نیل کا خضاب اسی ترکیب سے جائز ہوگا جس میں سیاہی نہ آئے، جیسا کہ ظاہر ہے اور سیاہ خضاب کے

(۱) قدرتی۔ (۲) جو بدلنے والیاں ہیں اللہ تعالیٰ کی قدرتی بنائی ہوئی میت کو۔

منوع ہونے کی جو علت ہے وہ تو دوسرے میں برابر ہے۔ علت کے اشتراک سے حکم کا اشتراک ضروری ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ خضاب وہ منع ہے جس میں نیلگوئی ہو۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے کبوتر کے سینے سے تشبیہ دی ہے اور کبوتر کا سینہ اسی رنگ کا ہوتا ہے اور جو بالکل سیاہ ہو جائز ہے۔ اس تقریر پر سخت تعجب ہوتا ہے۔ تشبیہ سے تو استدلال کیا حالانکہ تشبیہ میں ادنیٰ مشارکت بھی کافی ہوتی ہے۔ ممکن ہے کہ گہرے رنگ ہونے میں تشبیہ دی ہو یا مطلق سیاہی میں ہو اگرچہ اوصاف سیاہی کے متفاوت ہوں۔ محاورات میں برابر اس قسم کی تشبیہات استعمال کی جاتی ہیں اور حدیث میں جو لفظ ”سواد“ تصریحاً موجود ہے اس پر نظر نہ کی اور بلا ضرورت تاویل کی۔ غرض سواد میں تاویل کرنے سے تشبیہ میں تو جیہہ کرنا زیادہ اقرب (۱) ہے۔ جیسا کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں۔ دوسری علت ممانعت کی جو اوپر مذکور ہوئی، سیاہی میں زیادہ پائی جاتی ہے اور نیلگوئی میں کم، تو تعجب ہے کہ جس میں علت ادنیٰ درجہ کی پائی جائے وہ تو ممنوع ہو اور جس میں اعلیٰ طریق پر پائی جائے وہ جائز ہو پھر یہ کہ ہم نہیں تسلیم کرتے کہ کبوتر کا سینہ نیلگوئی ہی ہوتا ہے۔ بعض کبوتر کا سینہ نہایت گہرا سیاہ ہوتا ہے۔ غرض کوئی دلیل قوی اس کے جواز کی نہیں پائی گئی۔ اگر کسی کو زیادہ تحقیق ہو حبہ اللہ وہ اس رسالہ کے حاشیہ پر ثبت فرمائیں۔ البتہ اعداء دین کے مقابلہ کے وقت بغرض بیعت دلانے کے فقہاء نے جائز کہا ہے، سو ممکن ہے کہ آیت فَرِهْنُوْنَ بِذِ عٰلُو اللّٰہِ وَعٰلُوْکُمْ اور حدیث الْحَزْبُ خُذْعَةُ کے عموم میں اس کو داخل کر لیا جائے۔

بعض لوگ امام ابو یوسفؒ کی روایت کو پیش کیا کرتے ہیں، سو بشرط ثبوت اس روایت کے اور ان کے رجوع نہ کرنے کے جواب یہ ہیں کہ رسم مفتی میں یہ بات مقرر ہو چکی ہے کہ صاحبین میں اگر اختلاف ہو تو جس کے ساتھ امام اعظمؒ ہوں گے

س قول پر فتویٰ ہوگا۔ خصوصاً جب کہ قول دلیل صریح صحیح سے مویذ بھی ہو، اس لئے امام ابو یوسفؒ کے قول پر عمل کرنا خلاف اصول مقررہ مذہب سختی ہے اور بیحد موجود ہونے دلیل صحیح صریح کے خلاف دیانت بھی ہے۔ البتہ اور رنگوں کا خضاب جائز ہے کہ اس میں اخفاء (۱) پھری کا نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ کے قول میں کچھ مناسب تاویل (۲) کر لینا چاہئے۔ جس سے مخالفت نص کا شیر ذرہ ہے۔

## چھٹی فصل

مجموعہ ابن رسوم کے دائرہ میں چڑھانا ہے یہ بھی حرام ہے۔ بخاری و مسلم کی حدیث میں حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔ اعفوا (۳) اللہ ہی وارو ہے چونکہ امر حقیقہ و جوب کے لئے ہوتا ہے۔ پس نیچے کو چھوڑنا دائرہ میں آتا ہے اور اس واجب کا ترک کرنا حرام ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ دائرہ میں چڑھانے میں اس واجب کا ترک لازم آتا ہے۔ اس لئے وہ بھی حرام ہوا اور ابو داؤد کی حدیث میں ہے حضور پر نور ﷺ نے حضرت رسول اللہ ﷺ سے فرمایا کہ شاید میرے بعد تمہاری عمر زیادہ ہو تو لوگوں کو خبر دے دینا کہ جو شخص دائرہ میں گرہ لگائے اور فلاں فلاں کام کرے پس بلا شک مجھ (ﷺ) اس سے بیزار ہیں۔ گرہ لگانے میں دائرہ میں اپنی اصلی ہیئت سے بدلتی ہے اور اس میں نل پڑتا ہے۔ جہاں یہ امر پایا جائے گا وحید مطلق ہوگی۔ دائرہ میں چڑھانے میں ہیئت کا بدلنا اور اس میں نل پڑنا ظاہر ہے۔ عقلاً بھی غور کیا جائے تو وہ ہیئت تکبر کی ہے۔ تکبر اور اس کی ہیئتوں کا حرام ہونا قرآن و حدیث میں منصوص ہے۔ بہر حال عقلاً و نقلاً یہ عادت بے موم ہے۔ اس سے توبہ کرنا واجب ہے۔

(۱) پوشید۔ (۲) تاویل یہ ہے کہ مراد ابو یوسفؒ کی سیاحت سے گہرا سرخ ہے۔ کیونکہ گہرے سرخ میں سیاحت آ جاتی ہے۔ (۳) چھوڑنا اور لٹکاؤ دائرہ میں



## ساتویں فصل

مُبلہ ان رسوم کے سر بیچ میں سے کھلوانا یا آگے سے بال لینا جس کو عربی میں قزع کہتے ہیں اور خود حدیث میں اس کی تفسیر آئی ہے کہ کہیں سے منڈا دیا جائے اور کہیں سے چھوڑ دیا جائے۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ قزع سے ممانعت فرماتے ہیں۔ بعض یوں سمجھتے ہیں کہ بڑوں کے لئے بے شک ممنوع ہے، مگر بچوں کے لئے کیا حرج ہے۔ وہ غیر مکلف ہیں۔ یہ خیال بالکل باطل ہے۔ اگر بچے غیر مکلف ہیں تو گناہگار نہ ہوں گے مگر ان کے بزرگ تو غیر مکلف نہیں۔ ان کو گناہ ہوگا کہ بچوں کا ایسا سر کیوں بنوایا اور حدیث میں ہے کہ رسول مقبول ﷺ نے ایک لڑکے کو دیکھا کہ اس کا کچھ سر منڈا ہے اور کچھ رو گیا ہے۔ آپ ﷺ نے ان لوگوں کو منع فرمایا اور ارشاد فرمایا تو سب منڈاؤ یا سب رہنے دو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتیں۔ ایک تو خود اس فعل کا مذموم ہونا۔ دوسرے آپ ﷺ نے بچہ سمجھ کر خاموشی نہیں اختیار فرمائی بلکہ اس کے والی وارثوں کو منع فرمایا، جس سے ثابت ہوا کہ بچوں کے لئے بھی اجازت نہیں۔

## آٹھویں فصل

مُتخون سے نیچے پانچواں یا انگلی پہننا یا بہت لمبی آستین بنانا بہت لانا شملہ چھوڑنا۔ حدیث بخاری و مسلم میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نظر رحمت نہ فرمائے گا اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف جو اپنی ازار کو اتارنے کی راہ سے نیچے لٹکائے۔ دوسری حدیث میں اس لٹکانے کی حد آئی ہے کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو ازار مُتخون سے نیچے ہو وہ دوزخ میں ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔ تیسری

حدیث میں دوسرے لباسوں میں بھی اس کا حرام ہونا مذکور ہے۔ ارشاد فرمایا رسول مقبول ﷺ نے کہ اسباہ یعنی دراز کرنا اور حد سے بڑھانا ازار میں بھی ہوتا ہے اور کمرہ میں بھی اور عمامہ میں بھی۔ جو شخص ان میں سے کسی لباس کو تکبر کی راہ سے حد سے زیادہ بڑھائے اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہ کریں گے قیامت کے روز۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور اسی کی مؤید (۱) ایک اور حدیث ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ جو شخص اپنے کپڑے کو اترا (۲) کر بڑھائے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف قیامت کے روز نظر رحمت نہ فرمائیں گے۔ روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے۔ اس میں مطلقاً کپڑے کو فرمایا، جس میں تمام کپڑے آگئے، جس میں ازار کے بڑھانے کی حد تو حدیث میں آگئی ہے۔

اور دوسری پوششوں کی نسبت علماء محققین نے فرمایا ہے کہ آستین کا اٹلیوں سے آگے بڑھانا اور شملہ کا نصف کمر سے نیچے ہونا۔ یہ سب اسباہ ممنوع ہے۔ بعض کج فہم یوں کہتے ہیں کہ حدیث میں تو اس کی ممانعت آئی ہے جو براہ تکبر ہو، ہم تو تکبر سے نہیں کرتے، اس لئے ہمارے لئے جائز ہے۔

سو خوب سمجھ لینا چاہئے کہ اول تو یہ کہنا غلط ہے کہ ہم تکبر سے نہیں کرتے، اچھا پھر کیوں کرتے ہو۔ وضع مسنون کیوں اختیار نہیں کرتے ہو، اس لئے اختیار کرنے میں دلیوں تنگ ہوتا ہے۔ اونچے پانچوں کو حقیر کیوں جانتے ہو۔ اگر یہ تکبر نہیں تو کیا ہے۔

دوسرے یہ کہ حدیث میں جو تکبر کی قید آئی ہے یہ کیا ضرور ہے کہ قید احترازی ہو، ممکن ہے کہ قید واقعی ہو، چونکہ اکثر لوگ اس قصد سے کرتے ہیں۔ اس لئے آپ ﷺ نے یہ قید ذکر فرمائی اور ممنوع دلیے بھی ہے۔ چنانچہ دوسری حدیث میں ہے جو شروع فصل بذا میں لکھی گئی ہے، جس میں ٹخنوں کی حد کا ذکر ہے، اس میں یہ قید تکبر کی

مذکور نہیں، مطلقاً ارشاد ہوا ہے، جس سے یہ ثابت ہوا کہ خواہ تکبر ہو یا نہ ہو ہر حال میں ممنوع ہے۔ ہاں تکبر میں ایک گناہ تکبر کا اور مل کر معصیت شدید ہو جائے گی۔ یہ دوسری بات ہے اور بلا تکبر ایک ہی معصیت رہے گی مگر رہے گی تو سہی۔ برأت (۱) اور جواز کی تو صورت نہ نکلی، اگر کوئی کہے ہم اس مطلق کو بھی اس مقید پر محمول کر لیں گے تو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ امر اصول خفی میں بدلیل ثابت ہو چکا ہے کہ مطلق اپنے اطلاق پر رہا کرتا ہے۔ غرض کوئی گنجائش جواز کی نہیں۔

بعض لوگ تقویٰ جملانے کو نماز میں اوپر کر لیتے ہیں۔ سونماز سے خارج بھی تو گناہ سے بچنا واجب ہے۔ اس حیلہ سے کیا ہوتا ہے۔ بعض لوگ پانچے تو لمبے لمبے بتاتے ہیں مگر بوتام (۲) ٹخنوں سے اونچے لگاتے ہیں کہ ٹخنوں سے اوپر چوڑیاں پڑی رہتی ہیں۔ یاد رکھو کہ اصل گناہ تو کپڑا بردار کرنے کا ہے۔ خواہ ٹخنے ڈھکیں یا کھلے رہیں۔ اس سے کیا بچاؤ ہوا اور یاد رہے کہ درزی کو بھی ایسا کپڑا سینا جانا نہیں کیونکہ گناہ کی اعانت گناہ ہے، صاف انکار کر دینا چاہئے کچھ رزق ایسے ہی کپڑے سینے پر منحصر نہیں ہے۔

## نویں فصل

مجملہ ان رسوم کے گھر میں تصویروں کا لگانا اور بلا ضرورت کتوں کا رکھنا ہے۔ حدیث میں ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ”نہیں داخل ہوتے فرشتے (رحمت کے) جس گھر میں آتایا تصویر ہو۔“ روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے اور حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ سب سے زیادہ عذاب اللہ تعالیٰ کے نزدیک تصویر بنانے والا۔ لے کو ہوگا۔ اور حدیث میں ہے۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو شخص بجز ان تین

غرض کے کتابالے۔ (۱) مویشی کی حفاظت۔ (۲) شکار۔ (۳) کھیت کی حفاظت۔ اس کے ثواب میں سے ہر روز ایک قیراط (۱) کم ہوتا رہے گا۔ روایت کیا اس کو مسلم و بخاری نے۔ ان حدیثوں سے تصویر بنانا، تصویر رکھنا، بلا ضرورت کتابا پانا سب کا حرام ہونا ثابت ہو گیا۔ اس زمانہ میں تہذیب جدید کے لوازم میں سے یہ دونوں امر ہو گئے۔ تصویر جزو مکان اور کتاب داخل اہل و عیال سمجھا جاتا ہے۔ ذرا بھی دل کو انقباض (۲) اور روک ٹوک نہیں، بے دھڑک دونوں چیزیں برتی جاتی ہیں۔

بعض لوگوں پر اس قدر عقل پرستی کا غلبہ ہے کہ کتے کے لوصاف حمیدہ بیان کر کے وجہ ممانعت دریافت کرتے ہیں۔ گویا درپردہ نعوذ باللہ اس حکم شرعی کے عبث اور لغو ہونے کے مدعی ہیں۔ اگر سچ سچ ان کے دلوں میں ایسا خیال ہے تو تجدید ایمان ضروری ہے۔ مسلمان بننے کے بعد احکام شریعہ کی علت و صحت نے کی ضرورت نہیں۔ احکام مجازی کے بہت سے قوانین و احکام کی علت سمجھ میں نہیں آتی اور پھر بے چوں چراں کو مانتے ہیں تو حاکم حقیقی کے احکام میں کیوں چوں و چرا کی جائے۔ اگر کوئی کہے کہ ہمارا دین تو عقل کے موافق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عقل کے موافق ضرور ہے مگر عقل کی رسائی تو وہاں تک ضروری نہیں۔ مثلاً بہت سی چیزیں جس بھر سے دریافت کرنے کے قابل ہیں۔ مگر اندھوں کو تو ادراک نہیں ہو سکتا۔ یہ عقل والے کا کام ہے کہ علت احکام کو سمجھ لے، یہ عقل انبیاء اور اولیاء کا ملین و علماء (۳) راہنمیں کو عطا ہوئی ہے۔ عوام کی عقل میں اس قدر قوت نہیں اور کوئی ڈگری یا پاس حاصل کر لینے سے زمرہ عوام سے خارج نہیں ہو جاتا۔ پھر یہ کہ مراد اس سے دین کے اصول ہیں کہ وہ عقلی ہیں۔ یعنی جو قرآن و حدیث کو بھی نہ مانتا ہو۔ اس کو تو حیدور سالت کی تعلیم و دلیل عقلی سے ممکن ہے۔ رہ گئے فروغ، مثلاً فلاں چیز حرام کیوں ہے، فلاں چیز حلال کیوں

(۱) جو فی حدیث میں اس سالہی قیراطی مقدار پہاڑ احد کے برابر آئی ہے۔ (۲) رکاوٹ

(۳) یکے عالم

ہے۔ اس کا نقلی ہونا بایں معنی ضروری نہیں۔ بلکہ اس کو دلیل شرعی سے مان لینا چاہئے اور عقل کے موافق بھی یہی بات ہے کہ عام کو حاکم ماننے کے لئے جتنی جہتیں چاہئیں کر لی جائیں، جب حاکم ہونا تسلیم کر لیا، پھر اس کے ہر ہر حکم میں جہتیں کرنا صریح بغاوت ہے۔ میں خیر خواہی سے عرض کرتا ہوں کہ ہر حکم کی ملت دھوڑ دھنا اور اس کے تسلیم میں ملت کا انتظار کرنا بالکل الحاد کا پھانک ہے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُودِ انْفُسِنَا۔ غرض حکم شرعی کو با نزاع مان لینا واجب ہے۔ ہاں ماننے کے بعد تحقیق حکمت کے لئے بطور استفادہ کے اگر غور کیا جائے تو وجہ بھی نکل آتی ہے۔ چنانچہ راقم ریل میں ایک بار سفر کر رہا تھا، ایک نوجوان کتا لئے ہوئے سوار تھے۔ اور انہوں نے کتے کے کمالات بیان کر کے یہی سوال کیا۔ میں نے عرض کیا کہ جناب بے شک کتے میں یہ کمالات ہیں مگر اس میں ایک عیب ایسا سخت ہے جس نے تمام کمالات پر خاک ڈال دی ہے، اس لئے شرعاً خبیث قرار پایا۔ پوچھنے لگے وہ کیا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ اس میں قوی ہمدردی نہیں۔ اپنے ہم جنس کو دیکھ کر اس کی جو کیفیت ہوتی ہے سب کو معلوم ہے۔ چونکہ جواب صحیح تھا اور سائل کے مذاق کے موافق بھی تھا۔ بس دم بخود ہو گئے، بلکہ خوش ہو کر موافقت کر لی۔ بعض لوگ زبردستی کی ضرورتیں تراش لیتے ہیں کہ ہم نے حفاظت مکان کے لئے پالا ہے۔ صاحب اللہ تعالیٰ ارادہ اور نیت کو دیکھتے ہیں۔ جب خاص مقصد تفریح سے پالتے ہیں تو ایسی اُصناعت ضرورت سے اجازت نہیں ہو سکتی۔ پھر کتے سے تو حفاظت وہ کرے جس کے پاس نوکر، دربان، پہرہ دار نہ ہو۔ جب ماشاء اللہ ایک ایک کام کے لئے متعدد نوکر ہیں تو کتوں کی کون سی ضرورت رہ گئی۔ اسی طرح شکار کا پورا سامان بندوق، چھپرہ جس کو میسر ہو وہ کتے کیوں پالے۔

اسی طرح بعض لوگ تصویر کے مقدمہ میں معارضہ کرتے ہیں کہ ہم پوری تصویر نہیں بناتے اور نہیں رکھتے، بلکہ صرف گردن تک ہوتی ہے اور جب تصویر میں ایسا عضو کم ہو جائے جس کے بغیر حیات ممکن نہیں تو ایسی تصویر جائز ہوتی ہے۔ ان حضرات

نے بھی باحق دخل در معقولات دیا۔

اصل یہ ہے کہ عضو کے کم ہو جانے سے حرکت اس لئے نہیں رہتی کہ وہ تصویر نہیں معلوم ہوتی، بلکہ جہاز یاد رخت وغیرہ معلوم ہونے لگتا ہے اور چہرہ تو تمام تصویر کی ناک ہے۔ جب یہ باقی ہے بس پوری تصویر کے قائم مقام ہے اور ہرگز اس کی اجازت نہیں ہو سکتی۔

لوگ مانعین پر اعتراض کرتے ہیں کہ صاحب تم روپیہ گھر میں کیوں رکھتے ہو۔ اس میں بھی تو تصویر ہے۔ یہ طعن بھی نہایت بے جا ہے۔ بات یہ ہے کہ روپیہ تو ایک ضرورت کی چیز ہے، ضرورت میں تنگی کم ہو جاتی ہے اور یہ لوگ محض زینت و آرائش کے شوق میں تصویر لگاتے ہیں۔ کجا یہ کجا وہ، بعض لوگ فوٹو کو حرمت تصویر سے مستثنیٰ سمجھتے ہیں کہ اس میں خود بخود تصویر اتر آتی ہے۔ کوئی بتاتا نہیں۔ ماشا اللہ کیا غضب کا اجتہاد ہے۔ اس کا سامان جمع کرنا، صاحب تصویر کے رو برو اس کا رکھنا، یہ تصویر کشی نہیں تو کیا ہے۔

## دسویں فصل

منجملہ ان رسوم کے غیر مذہب والوں کی وضع بنانا ہے۔ لباس میں یا طرز نشست و برخاست میں خورد و نوش میں یا کسی اور امر میں۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص مشابہت اختیار کرے کسی قوم کے ساتھ پس وہ انہیں میں سے ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد نے۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن ابی العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے بدن پر دو کپڑے کسم کے رنگے ہوئے ملاحظہ فرمائے۔ پس ارشاد فرمایا کہ بے

شک یہ کپڑے کافروں کے ہیں ان کو مت پہنو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

حضرت ابی ریحانہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دس چیزوں کو منع فرمایا۔ منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ فرمایا کوئی اپنے کندھے پر حریر کا ٹکڑا لگانے لگے مثل اہل عجم کے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ یہود و نصاریٰ خضاب نہیں کرتے تم ان کی مخالفت کرو۔ روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے۔ اور اس باب میں اس کثرت سے حدیثیں آئی ہیں کہ حصر دشوار ہے۔ ان سب حدیثوں سے صاف تہیہ (۱) بالکلار کا حرام ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ایک حدیث میں لباس کی مشابہت کا ذکر ہے۔ ایک حدیث میں ان کے رنگینے نہ رنگنے کا حال مذکور ہے۔ ایک میں مطلق تہیہ ممنوع ہے جو اپنے اطلاق کی وجہ سے تمام امور کو شامل ہے۔ اس زمانہ میں بعض لوگوں کے دل کو یہ بات ہرگز نہیں لگتی۔ کوئی صاحب تو حدیثوں کا انکار فرماتے ہیں کہ حدیث کا اعتبار ہی نہیں۔ غضب ہے، ظلم ہے۔ جس علم کا ایک ایک ٹکڑا ہونے سے بلکہ اس وقت کے راوی سے لے کر جناب رسول مقبول ﷺ تک منقطع و منقطع ثابت ہو اور ہر زمان میں ایک ایک راوی کے حالات و ولادت (۲) و وفات و سفر شیوخ و تلامذہ (۳) و کیفیت تدوین (۴) و صدق و قوت حافظہ و صحت عقیدت وغیرہ سے کھود کریدہ ہوتی رہی ہو اور ذرا بھی کسی بات میں فرق یا شبہ پڑا۔ فوراً اس کو ترک کر دیا گیا ہو جو فن اس تنقید و تحقیق سے مدون (۵) ہوا ہو اس کا تو اعتبار نہ ہو اور تاریخ جس میں ہزاروں رطب (۶) و یابس بھرے ہوں، مورخ کے قیاسات قرار پا گئے ہوں۔ مورخین میں اس شدت و کثرت سے اختلاف ہو کہ تطبیق کی صورت ہی نہ بن سکے، ان لوگوں کا ایمان دار اور سچا ہونا محدثین کی برابر قوت حافظہ کا ہونا ثابت ہوا ہو، اس کا ہر جز و گویا جز و ایمان سمجھا جائے، اس بے انصافی کی

(۱) کفار جسکی صورت بتاتا۔ (۲) پیدائش۔ (۳) شاگرد۔ (۴) تدوین۔

(۵) مرتب۔ (۶) بھلا ہوا

کوئی حد بھی ہے۔ بعض صاحب فرماتے ہیں کہ حدیث کتبہ کی ضعیف ہے۔ اللہ اکبر جن صاحبوں کو اتنی خبر نہ ہو کہ حدیث ضعیف کیا ہے۔ وہ حدیث پر ضعف کا حکم لگائیں۔ اچھا صاحب ایک حدیث ضعیف ہی سہی، مگر یہ بے شمار حدیثیں کیا سب بلادلیل ضعیف مان لی جائیں گی۔ پھر یہ مسئلہ تو قرآن مجید سے بھی ثابت ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اَدْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً وَقَالَ اللَّهُ تَعَالٰی يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اْمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا۔ ان کی تفسیر اور شان نزول تو ذرا تحقیق فرمائیے۔ اور خود حکم کاف کو جو تشبیہ کے لئے ہے ملاحظہ فرمائیے تو معلوم ہوگا کہ قرآن مجید سے یہ مسئلہ ثابت ہے۔ پھر کیا قرآن مجید کو بھی ضعیف کہہ دیا جائے گا۔ خدا خیر کرے، بعض لوگ عقلی شبہات اس میں پیدا کرتے ہیں کہ صاحب اگر کتبہ حرام ہے تو کھانا بھی مت کھاؤ، چہرہ پر سے ناک بھی اڑا دو کیونکہ دوسری قوموں کے ساتھ اس میں بھی شرکت ہے۔

اس کی تو ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص زنا کے حرام ہونے پر یہ شبہ کرے کہ صاحب اگر یہ حرام ہے تو نکاح میں جو محبت ہوتی ہے وہ بھی حرام ہونا چاہئے کیونکہ صورت فعل میں تو دونوں کو شرکت ہے۔ بات یہ ہے کہ جس فن میں آدمی کو دخل نہ ہو اس میں گفتگو نہ کرے، کیوں بے فائدہ اپنی بے قدری ظاہر کرے، یہ مسئلہ شرعی ہے، اہل شرع سے اس کی تحقیق کر لینا چاہئے کہ کتبہ حرام کیوں ہے۔ اس کو سمجھ رہے جو کچھ کہنا ہو کہے۔

سو اس کی تحقیق یہ ہے کہ جو امر خود مذموم و ممنوع ہو، اس میں تو کتبہ مطلقاً حرام ہے۔ مثلاً چٹلون میں جس میں ٹخنے ڈھکے ہوں، اگر اس میں کتبہ سے بھی قطع نظر کی جائے تو بوجہ ٹخنے ڈھک جانے کے یہ ممنوع ہے۔ جیسا اوپر حدیث آچکی ہے اور اب چونکہ اس میں کتبہ بھی ہے، مضاعف (۱) گناہ ہو جائے گا اور اگر وہ فعل فی نفسہ غیر مذموم اور مباح (۲) ہے تو اگر قصداً کتبہ اس کو لپکا جائے یا کسی ایسی قوم کا عرفاً خاص ہو تو



بھی ناجائز ہوگا اور اگر خود وہ فعل حلال ہے اور قصد تشبہ کا بھی نہیں، نہ کسی قوم کا خاصہ ہے، تو درست ہے قواعد و احکام شرعیہ کو ٹٹولنے سے اس قاعدہ کی تصدیق ہو سکتی ہے۔ اب ناک کاٹنے اور کھانا چھوڑنے کا شبہ بالکل دفع ہو گیا اور جس جس تشبہ حرام میں لوگ مبتلا ہو رہے ہیں، نظر انصاف سے سب کا حال معلوم ہو گیا۔ اول تو جن چیزوں میں مشابہت اختیار کر رکھی ہے وہ ایک قوم کا عرفاً خاصہ ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اپنے اہل وطن کو اس وضع میں دیکھ کر جمہور خلافت کو وحشت ہوتی ہے اور خاصہ کا ممنوع ہونا اور پر گزر ہی چکا اور اگر کھینچ جان کر کوئی شخص ان اوضاع کو خاصہ کے افراد سے نکال کر تمام ملک اور تمام قوموں میں عام دشائع قرار دے۔ گویہ دعویٰ غلط ہے۔

ان اوضاع میں ایسا عموم و شیعہ نہیں کہ عرفاً اس قوم کا خاصہ نہ سمجھا جائے، جو لوگ کسی حکومت پر ہیں یا اس قسم کی صحبت زیادہ رہتی ہے۔ ہجر ان کے تمام ملک اور تمام قوم اپنی پر فی وضع لئے ہوئے ہیں اور اگر فرضا تسلیم بھی کر لیا جائے تو خاصہ نہ سمجھی مگر جو شخص اس وضع کو اختیار کرتا ہے اس کا قصد تشبہ ہی کا ہوتا ہے۔ چنانچہ اکثر اوقات بے ساختہ اقرار بھی کر لیتے ہیں کہ صاحب اس وضع سے لوگوں کی نظر میں وقعت اور ان پر ہیبت ہوتی ہے۔ کیونکہ اہل حکومت کی وضع ہے، اس مصلحت سے یہ وضع اختیار کی گئی ہے۔ غرض اقرار بھی ہے اور قرآن (۱) تو یہ سے بھی یہ یقینی ہے۔ جب قصد تشبہ کا ہوا، حرام ہو گیا۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے ٹوپی ٹرکی پہن لی ہے، اب تو تشبہ نہیں رہا۔ اب تو وہ ٹرکی ٹوپی بھی ہمارے ملک میں بچریوں کا شعار ٹھہر گیا۔ اس کا پہننا کون سا تعریف کا کام ہے۔ پھر یہ کہ اگر ٹوپی بدل جائے تو چلو ٹوپی میں مشابہت نہیں رہی۔ ایک گناہ ہلکا ہوا باقی جتنے عددوں میں تشبہ ہے اتنے گناہ اس پر رہے۔ اس میں برأت کی

صورت کیا نکلی۔ اس طرح کے اور بھی لچر شبہات (۱) پیش کیا کرتے ہیں۔ جن کا جواب اصول مذکورہ کی تحقیق کے بعد ہر شخص سمجھ لے گا۔

اب دو دلیلیں ان حضرات کے مزاج کے موافق عرض کرتا ہوں۔ ایک نقلی جوان کے نزدیک بھی مسلم ہے۔ دوسری عقلی جو بوجہ غلبہ عقل پرستی کے اس سے بھی زیادہ تسلیم کے قابل ہوگی۔ نقلی دلیل وہ جملہ ہے جس کو اپنے ہر لیکچر میں اسلام کی خوبیاں کرنے کے ضمن میں فرمایا جاتا ہے لارہبانۃ فی الاسلام۔ حد متوسط سے زیادہ اپنے نفس پر تشدد کرنے کی نہی اور نفسی لفظ رہبانیت سے کیوں فرمائی گئی۔ رہبانیت کے کیا معنی ہیں۔ یہ لفظ رہب سے بنایا گیا ہے یا نہیں اور راہب کس کو کہتے ہیں۔ درویش نصرانی کو کہتے ہیں یا نہیں۔

اگر یوں فرمادیتے، اپنے نفس پر زیادہ تشدد مت کرو جب بھی تو مطلب حاصل ہو جاتا، یہ کیوں فرمایا کہ اسلام میں راہب بننے کی اجازت نہیں۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ غلو (۲) اور تشدد کے مذموم ہونے کی علت بتانا منظور ہے کہ اس میں راہبوں کی مشابہت ہوتی ہے تو مسلمان ہو کر کیوں راہب بنتے ہو۔ اب بتلائیے تخبہ کا حرام و مذموم ہونا ثابت ہوا یا نہیں۔ دلیل عقلی یہ ہے کہ اگر کسی صاحب سے جو مسئلہ تخبہ میں الجھ رہے ہیں، بھلی (۳) بالطبع ہونے کے وقت مجمع عام میں ایک زنانہ جوڑا پیش کر کے عرض کیا جائے کہ اس کو زیب بدن فرمالیجئے، تو یقین ہے کہ اگر ان کا قابو چلے تو مستعدی (۴) کی جان تک لینے میں دریغ نہ فرمائیں۔

کیوں صاحب تخبہ کا مسئلہ اگر کوئی با وقعت نہیں تو اس مقام پر عورت کے ساتھ تخبہ ہونے سے تمھوڑے فرق کی وجہ سے یہ ناگواری ہے تو کافروں کے ساتھ تخبہ کرنے سے تو بوجہ اختلاف دین زیادہ غیرت ہونی چاہئے اور واضح رہے کہ حکم وردی اس حکم سے مستثنیٰ ہے، کہ وہ شعار منصب کا ہے۔ اس کو تخبہ سے کوئی علاقہ نہیں۔

## دوسرا باب

## پہلی فصل

مُجملہ ان رسوم کے شادی کی اکثر بلکہ تمام کہیں ہیں جو دنیا میں آنے کے وقت سے اپنے اصلی وطن کی روانگی کے وقت تک عمل میں لائی جاتی ہیں اور جو بڑے بڑے ثقہ اور عاقل لوگوں میں طوفان عام کی طرح پھیل رہی ہیں اور جن کی نسبت لوگوں کا یہ خیال ہے کہ اس میں گناہ کی کون سی بات ہوتی ہے۔ مرد یا عورتیں جمع ہوتی ہیں، کچھ کھلاتا چلاتا ہوتا ہے، کچھ دینا دلاتا ہوتا ہے، کوئی ناچ رنگ نہیں، پھر اس میں شرع کے خلاف ہی کیا ہے جس سے روکا جائے۔

حضرات اس غلط گمان کی وجہ صرف یہ ہوئی کہ رواج عام نے قوت نظر یہ (۱) کو ضعیف کر دیا کہ چند امور جو ظاہر اُمباح ہیں ان کو دیکھ لیا اور جو ان کے اندر پنهانی اور اندرونی مفسد اور خرابیاں ہیں وہاں تک نظر نہ پہنچ سکی۔ جیسا کوئی تادان پر مٹھائی کا ذائقہ درنگ دیکھ کر سمجھتا ہے کہ یہ تو بڑی اچھی چیز ہے اور مضرتوں پر نظر نہیں کرتا جو اس میں مخفی ہیں اور جن کو ماں باپ سمجھتے ہیں اور اس لئے روکتے ہیں اور وہ ان خیر خواہوں کو اپنا دشمن سمجھتا ہے۔ حالانکہ ان رسوم میں جو خرابیاں ہیں وہ زیادہ پوشیدہ اور

منفی نہیں ہیں، بلکہ اکثر لوگ ان خرابیوں کے مقرر اور ان کی وجہ سے پریشان ہیں۔ مگر مرگ انبوه کے طور پر سب خوشی خوشی اس کو کرتے ہیں اور تاج سے مستفیض (۱) ہوتے ہیں۔ سوان میں سے ایک رزم اولاد کے پیدا ہونے کے وقت کی ہے۔ جس میں یہ مفاسد ہوتے ہیں۔

۱۔ یہ ضروریات زمانہ سے سمجھا جاتا ہے کہ حتی الامکان پہلا بچہ باپ کے گھر ہونا چاہئے، جس میں بعض اوقات جب وہ عورت سرال میں موجود ہو، قریب زمانہ میں باپ کے گھر بھیجنے کی پابندی میں یہ بھی تمیز نہیں رہتی کہ آیا یہ سفر کے قابل بھی ہے یا نہیں، جس سے بعض اوقات کوئی بیماری لگ جاتی ہے، حمل کو نقصان پہنچتا ہے۔ مزاج میں ایسا تغیر واقع ہوتا ہے کہ اس کو اور بچہ کو مدت تک بھگتنا پڑتا ہے۔ بلکہ اہل تجربہ کا قول ہے کہ اکثر بیماریاں بچوں کو زمانہ حمل کی بداحتیاطیوں سے ہوتی ہیں۔ غرض دو جانوں کا اس میں نقصان پیش آتا ہے۔ پھر یہ کہ ایک اور امر غیر ضروری کی اس قدر پابندی کہ کسی طرح نلنے نہ پائے، اپنی طرف سے ایک جدید شریعت تصنیف کرتا ہے۔ بالخصوص جب کہ اس کے ساتھ یہ عقیدہ ہو کہ اس کے خلاف کرنے سے کوئی خواست ہوگی یا ہماری بدنامی ہوگی۔ اعتقاد خواست تو شعبہ (۲) شرک کا ہے کہ غیر اللہ کو نافع (۳) یا غار (۴) سمجھا، اسی واسطے حدیث میں اس کی صاف نفی آئی ہے کہ بدشگونی کوئی چیز نہیں اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ ٹوٹکا شرک ہے اور بدنامی کا اندیشہ ہے، یہ شعبہ تکبر کا ہے۔ جس کا حرام ہونا قرآن و حدیث میں منصوص ہے۔ اور اکثر خرابیاں اور پریشانیاں اسی تنگ و ناموس کی بدولت طوق گلو (۵) ہو گئی ہیں۔

۲۔ بعض جگہ قبل پیدائش چھانچ یا چھلنی میں کچھ اناج اور سواروپ یہ مشکل کشا

(۱) مٹتے ہیں۔ (۲) شاخ ۱۲۔ (۳) نفع دینے والا (۴) شرور دینے والا۔

(۵) جنی کلمے میں پڑتی ہیں۔

کے نام کار کھا جاتا ہے، یہ صریح شرک ہے۔

۳۔ بعد پیدائش کے گھروالے کے ساتھ کنبہ کی عورتیں بھی بطور نوتہ کے کچھ جمع کر کے دائی کو دیتی ہیں اور ہاتھ میں نہیں دیتیں، بلکہ ٹھیکری میں ڈال دیتی ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے، یہ کون سا طریقہ دینے کا معقول ہے کہ ہاتھ کو چھوڑ کر ٹھیکری میں ڈالا جائے، بلور ٹھیکری میں نہ ڈالیں، ہاتھ میں دیں، تب بھی غور کرنے کی بات ہے کہ ان دینے والوں کا مقصود اور نیت کیا ہے۔ جس وقت یہ رسم ایجاد ہوئی ہوگی، اس وقت کی تو خبر نہیں کہ کیا مصلحت ہو شاید بعد مسرت (۱) طبعی کے ہو کہ سب عزیزوں کا دل خوش ہوا، بطور انتقام کے سب نے کچھ دے دیا۔ مگر اب تو جتنی بات ہے کہ خواہ مسرت ہو یا نہ ہو ضرور دینا ہوتا ہے۔ بعض عورتیں کنبہ کی نہایت مفلس اور نادار مگر باصراران کو بلایا جاتا ہے۔ اگر نہ جائیں تو تمام عمر شکایت گائی جائے اور اگر جائیں تو انھیں چونی کا انتظام کر کے لے جائیں نہیں تو بیبیوں میں سخت ذلت اور شرمندگی ہے۔ غرض جاؤ اور جبراً قہراً دے کر آؤ۔ کیا صریح ظلم ہے کہ گھریلا کر لوٹا جائے۔ بجائے مسرت کے بعضوں کو پورا جبر گزرتا ہے مگر یہ امکان نہیں کہ یہ ٹیکس نہ ادا کیا جائے۔ سرکاری مالکداری میں اکثر مہینوں کی دیر ہو جاتی ہے مگر اس میں ایک منٹ کا توقف بھی نہیں ہوتا، بلکہ میخانہ سے پہلے مہیا کر لینا واجب ہے۔ فرمائیے کہ اس طرح اور اس نیت سے مال کا خرچ کرنا لینے والے کو یا گھروالوں کو اس لینے دینے کا باعث بننا کہاں جائز ہے۔ کیونکہ دینے والی کی نیت تو شخص تعزیر و ترفع ہے۔ جس کی نسبت حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص شہرت کا کپڑا پہنے گا قیامت میں اللہ تعالیٰ اس کو ذلت کا لباس پہنائیں گے۔ یعنی جو کپڑا خاص شہرت کی نیت سے پہنا جائے معلوم ہوا کہ کوئی کام شہرت کی غرض سے کرنا جائز نہیں۔ یہاں تو خاص یہی نیت ہوتی ہے کہ دیکھنے والے کہیں گے کہ فلاں نے یہ دیا، ورنہ مطعون (۲) کریں گے کہ ایسے

آنے کی کیا ضرورت تھی۔ دینے والے کو تو یہ گناہ ہیں۔ اب آپ لینے والے کو سنئے۔ حدیث میں آیا ہے کہ کسی مسلمان کا مال حلال نہیں بدون اس کے دل کی خوشی کے، جب ایک شخص نے جبراً کراہیت سے دیا، لینے والے کو لینے کا گناہ ہوا۔ اگر دینے والا با وسعت ہے اور اس کو جبر بھی نہیں گزرا مگر غرض تو اس کی بھی ترفع اور افتخار ہے۔ جس کی نسبت حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے ان لوگوں کی دعوت کرنے سے جو فخر کے لئے کھانا کھلائیں۔ غرض ایسے شخص کا کھانا یا اس کی چیز لینا بھی ممنوع ہے۔ کیونکہ اس میں اس کی معصیت کی اعانت ہے اور اعانت معصیت خود معصیت ہے۔ غرض لینے والا بھی گناہ سے نہ بچا۔ اب گھر والوں کو لیجئے کہ وہی لوگ بلا بلا کر باعث اس معصیت کے ہوئے۔ وہ یوں مبتلا ہوئے۔ غرض اچھا نوتہ پڑا کہ سب کو گناہ میں نوت دیا اور رسم نوتہ کی اکثر تقریبات میں ادا کی جاتی ہے۔ جس میں علاوہ مفاسد مذکورہ کے یہ خرابی ہے کہ حسب قاعدہ ”المعروف بالمشرط“ یہ تو طے ہو گیا کہ یہ قرض لینا ممنوع ہے، اور نوتہ میں کچھ ضرورت پر نظر نہیں ہوتی۔ ثانیاً وقت وسعت کے ادا کر دینا چاہئے۔ اگر نوتہ کا بدل کوئی شخص اگلے دن دینے لگے تو ممکن نہیں کہ کوئی شخص قبول کر لے۔ ٹال مٹیل ہو یا نہ ہو، مگر اس کا ادا کرنا لازم ہے۔ غرض تینوں حالتوں میں شریعت کی مخالفت کی جاتی ہے۔ اس لئے یہ رسم نوتہ کی جس طرح متعارف ہے جائز نہیں رہی۔

۴۔ پھر نان گود میں کچھ اناج ڈال کر سارے کنبہ اور برادری میں بچہ کا سلام کہنے جاتی ہے اور وہاں سب عورتیں اس کو کچھ اناج دیتی ہیں۔ اس میں بھی وہی خیالات اور فتنیں ہیں جو نمبر ۳ میں مذکور ہوئی ہیں۔

۵۔ گھر پر سب کینوں کو حق دیا جاتا ہے جس کو ۳۶ تہانہ کہتے ہیں۔ ان میں بعض تو خدمت گزار ہیں، ان کو تو خواہ حق سمجھ کر یا انعام سمجھ کر دیا جائے تو مضائقہ نہیں۔ بلکہ مستحسن ہے۔ مگر یہ ضرور ہے کہ اپنی گنجائش کا لحاظ رکھئے۔ یہ نہیں کہ مطعون

ہونے کے اندیشہ سے خواہی خواہی قرض لے۔ گو سودی ملے، اپنی زمین، باغ کو فروخت کرے یا گروی رکھے۔ اگر ایسا کرے گا تو بیچارہ کتاب نمود کے یا بلا ضرورت قرض لے کر لوگوں کے مال تلف کرنے کے اور سود دینے کے جو کہ گناہ میں سود لینے کے برابر ہے یا تکبر و افتخار کے جو کہ نہا حرام ہے یا اسراف کے، جس کی حرمت بھی منصوص ہے، ان وجوہ میں ضرور گناہ گار ہوگا۔ خدمت گاروں کے انعام میں گفتگو تھی۔ بعض کمین وہ ہیں جو کبھی مصروف نہیں، نہ وہ کوئی خدمت کریں نہ کسی کام آئیں نہ ان سے کوئی ضرورت متعلق مگر قرض خواہوں سے بڑھ کر تقاضا کرنے کو موجود اور خواہی خواہی ان کو دینا ضرور، اس میں بھی جو خرابیاں اور وجوہ معصیت کے دینے والوں اور لینے والوں کے لئے ہیں، جمع ہیں، ان کا بیان اوپر آچکا ہے۔ حاجت اعادہ نہیں۔ علاوہ بریں جب ان کا کوئی حق واجب نہیں، ان کو دینا محض احسان ہے اور احسان میں زبردستی حرام ہے۔ اور اس رسم کو جاری رکھنا تا سید فعل حرام کی ہے اور حرام کی تائید بھی حرام ہے۔

۶۔ پھر دھیانیوں کو دودھی و حلائی کے عنوان سے چھ دیا جاتا ہے۔ اس میں بھی وہی ضروری سمجھنا اور جبر اور قہر (۱) دینا، یا اگر خوشی سے دیا تو ناموری اور سرخروئی کے لئے دینا سب ظلمتیں موجود ہیں اور کفار کے ساتھ شبہ بدار ہا جس سے اس میں بھی جواز کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

۷۔ اچھوانی پھر گوند اور بخیری سارے کنبہ اور برادری میں تقسیم ہوتی ہے۔ اس میں بھی اسی قدر مفاسد اور نماز روزہ سے بڑھ کر ضروری سمجھنے کی علت موجود ہے۔ بالخصوص بخیری میں تو اناج کی ایسی بے قدری ہوتی ہے کہ الہی توبہ! تقریب والے کی تو انہی خاصی لاکھ لگ جاتی ہے اور وہ کسی کے منہ تک بھی نہیں جاتی، پھر اناج کی ایسی بے ادبی نہیں جائز نہیں ہو سکتی۔

۸۔ نائی اطلاعی خط لے کر بہو کی سسرال میں جاتا ہے اور وہاں اس کو کچھ انعام دیا جاتا ہے۔ خیال کرنے کی بات ہے کہ جو کام ایک پیسہ کے کارڈ میں نکل سکتا ہے اس کے لئے خاص کر ایک آدمی کو جانا یہ کونسا امر معقول ہے۔ پھر خواہ سسرال میں کھانے کو میسر ہو یا نہ ہو مگر نائی صاحب کا قرض نفوذ باللہ خدا کے فرض سے بڑھ کر سمجھا جاتا ہے۔ ادا کرنا ضروری ہے اور وہی ناموری کی نیت ہونا وغیرہ جو ظلمات ہیں وہ یہاں بھی رونق افروز ہیں۔ اس لئے یہ بھی جائز نہیں ہو سکتا۔

۹۔ پھر سوا مہینے کا چلہ نہانے کے وقت پھر سب عورتیں کنبہ کی جمع ہوتی ہیں اور کھانا وہاں کھاتی ہیں اور رات کو کنبہ یا برادری میں دودھ چاول تقسیم ہوتے ہیں۔ بھلا صاحب یہ زبردستی کھانے کی بیخ نگانے کی کیا وجہ؟ دو قدم پر گھر مگر کھانا کھائیں یہاں! وہی مثل مان نہ مان میں تیرا مہمان۔ ان کی طرف سے تو یہ زبردستی اور گھروالوں کی نیت ناموری اور طعن تشنیع سے بچنے کی، یہ دونوں وجہ اس کی ممانعت کے لئے کافی ہیں۔ اسی طرح دودھ چاول کی تقسیم یہ بھی محض لغو ہے۔ ایک بچے کے ساتھ تمام بزرگان کنبہ کو شیر خوار بنانے کی ضرورت کیا تھی۔ بس اس میں بھی وہی نام و نمود کا زہر اس رسم کو ممنوع ہونے کے لئے کافی ہے۔

۱۰۔ اس سوا مہینے تک زچہ کو نماز کی ہرگز توفیق نہیں ہوتی۔ بڑی بڑی پابند نماز بے پرواہی کر جاتی ہیں۔ مسئلہ شریعہ ہے کہ نفاس کے اقل درجہ کی کوئی حد نہیں۔ جس وقت خون بند ہو جائے فوراً غسل کر لے اور غسل نقصان کرے تو تیمم کر کے نماز پڑھنا شروع کرے۔ ایک وقت کی فرض نماز بھی بلا عذر شرعی چھوڑنا سخت گناہ ہے۔ حدیث میں ہے کہ ایسا شخص دوزخ میں ہوگا، فرعون، ہامان اور قارون کے ساتھ۔

۱۱۔ پھر باپ کے گھر سے سسرال میں آنے کے لئے چھو چمک کی تیاری ہوتی ہے جس میں حسب مقدور سب سسرال والوں کے جوڑے اور برادری کے لئے بھیجی ہو لڑکی کے لئے زیور، برتن، جوڑے وغیرہ ہوتے ہیں۔ جب بہو چھو چمک



لے کر سر ہل میں آئی، وہاں سب عورتیں چھو چمک دیکھنے آتی ہیں اور ایک وقت کھانا  
 نہا کر چلی جاتی ہیں۔ ان سب امور میں جو کچھ پابندی ہے کہ پابندی فرائض سے  
 بڑھ کر برتی جاتی ہے۔ اور وہی نیت نمازش و نامواری کی ہوتا، وہ ظاہر ہے جس میں  
 حد و شرعیہ سے تجاوز اور تکبر و افتخار کوٹ کوٹ کر بھر گیا ہے، جس کے حرام ہونے میں  
 آیت و احادیث بکثرت موجود ہیں۔ آداب سنو نہ تو لہ کے وقت یہ ہیں کہ جب لڑکا  
 پیدا ہوا اس کو نہلا دھا کر بس کے داہنے کان میں اذان اور بائیں میں تکبیر کہی جائے  
 اور کسی بزرگ متقی سے تھوڑا بچو ہارا چوا کر اس کے تالو کو لگا دیا جائے، اور باقی تمام  
 امور مذکور و یا اذان کی مشائی یہ سب فضول اور غیر محمول اور مکروہ ہیں۔

## دوسری فصل

منجملہ ان کے دو رسوم ہیں جو متیقہ کے ساتھ برتی جاتی ہیں۔ اس روز لڑکے  
 کے لئے دو بکرے، لڑکی کے لئے ایک بکرا ذبح کرنا اور اس کا گوشت کچایا پکا تقسیم  
 کر دینا اور بالواس کی برابر چاندی وزن کر کے تقسیم کر دینا۔ بس یہ سنت و مستحب ہے۔  
 باقی جو فضائیات اس میں تصنیف ہوئے ہیں ملاحظہ سے قلم ہیں:

۱۔ برادری اور کنبہ کے مرد جمع ہو کر بعد مہر اش (۱) بچہ کی کنوری میں بطور نذر  
 کے چھ ڈالتے ہیں جو تالی کا حق سمجھا جاتا ہے۔ اور یہ عرفا صاحب خانہ کے ذمہ سمجھا  
 جاتا ہے۔ جس کا ایسے ہی وقت پر ادا کرنا وہی پابندی ہے کہ اگر پاس نہ ہو تو قرض لو، گو  
 سو دی ملے جو سراسر تہجدی (۲) حد و شرع سے ہے۔ اور وہی نیت نامواری اور طعن و  
 الزام سے بچنے کی جو بکری تکبیر جہاں کا ہے اور عجیب بات یہ ہے کہ قرض کا قاعدہ یہ ہے

کہ آدمی حاجت کے وقت ادا کر دیتا ہے۔ یہ عجیب قرض ہے کہ خواہ حاجت ہو یا نہ ہو مقروض بنو اور پھر جس وقت ادا کرنا چاہو ادا نہ کر سکو۔ اگر کوئی شخص اگلے دن نوٹہ کا روپیہ ادا کرنے کے لئے جائے تو صاحب نوٹہ ہرگز ہرگز نہ لے اور یہی کہے کہ ہم نے کیا آج کے لینے کے واسطے دیا تھا۔ ہمارے یہاں جب کوئی قریب ہوگی تو تم دے دینا۔ سوا حدیث میں جو دین (۱) کے باب میں وعیدیں آئی ہیں اس سے مراد وہی قرض ہے جو بلا حاجت ہو، خواہ خواہ بے ضرورت مقروض ہونا، بلا شک مرضی شارع علیہ السلام کے خلاف ہے۔ پھر ایک شخص ایک حق واجب سے سبکدوش ہونا چاہے اور اس کو کوئی شخص گراں بار رکھنے کی کوشش کرے تو یہ بھی امر مذموم ہے۔ سو اس نوٹہ کی رسم میں یہ دونوں خرابیاں ہیں۔ ایک لینے والے کے واسطے، دوسری دینے والے کے واسطے۔

۲۔ دھیانیاں (۲) یہاں بھی وہی اپنا حق جو واقع میں ناحق ہوتا ہے لیتی ہیں، جس میں سبب کفار کے علاوہ یہ خرابیاں ہیں:-

۱۔ دینے والے کی نیت فاسد ہونا۔ کیوں کہ یہ یقینی بات ہے کہ بعض اوقات گنجائش نہیں ہوتی اور دینا گراں گزرتا ہے۔ مگر صرف اس وجہ سے کہ نہ دینے میں طعن و خجالت (۳) ہوگی، دینا پڑتا ہے۔ اس کو ریاء و نمود کہتے ہیں اور ریاء و شہرت کے لئے مال خرچنا حرام ہے۔

۲۔ لینے والے کی یہ خرابی کہ دینا فی ذاتہ تبرع (۴) ہے اور تبرعات میں شرعاً جبر حرام ہے اور یہ بھی شرعاً جبر ہی ہے کہ اگر وہ نہ دے تو اس پر لعن طعن ہو، بدنام ہو، خاندان بھر میں ٹکڑے بنے اور اگر خوشی سے بھی دے تب بھی شہرت اور ناموری کی نیت ہونا یقینی ہے۔ جس کی ممانعت قرآن و حدیث میں صاف صاف مذکور ہے۔

۳۔ بخیری کی تقسیم کا فضیضہ یہاں بھی ہے جس کا نام معقول ہونا اور پر مذکور ہو چکا

ہے اور طلب شہرت و ریاء کی وجہ سے ممنوع ہونا ظاہر ہے اور یہی خرابیاں اس رسم میں ہیں جو دانت نکلنے کے وقت ہوتی ہیں کہ کنبہ میں گھونکیاں تقسیم ہوتی ہیں اور ان کا ناغہ ہو جانا فرض و واجب کے ناغہ ہو جانے سے بڑھ کر مذموم و عیب سمجھا جاتا ہے اور اسی طرح وہ رسم جو دودھ چھوڑنے کے وقت رائج ہے مبارکباد کے لئے عورتوں کا جمع ہونا اور خواہی خواہی ان کی دعوت ضروری ہونا اور کچھوروں کا برادری میں تقسیم ہونا۔ غرض یہ سب ایک حالت میں ہیں۔

## تیسری فصل

منجملہ ان رسوم کے مکتب کی رسم ہے، جس طرح اہتمام و التزام کے ساتھ لوگوں میں شائع ہے اس میں یہ خرابیاں ہیں:

۱۔ چار برس چار مہینہ چار دن کا اپنی طرف سے مقرر کر لینا، جس کی کوئی اصل صحیح نہیں پائی گئی، جیسا کہ خاتمہ مجمع البحار میں شیخ علی متقی کا فتویٰ اس معمول کے بے اصل ہونے میں منقول ہے۔ پھر اس کا ایسا اہتمام اور اصرار کہ جس طرح ہو اس کے خلاف نہ ہونے پائے اور عوام تو اس امر کو شرعی سمجھتے ہیں جس کی وجہ سے عقیدہ میں فسادات اور شریعت کے احکام میں ایک حکم کا ازدیاد (۱) و ایجاد لازم آتا ہے۔

۲۔ تقسیم شیرینی کا لازم سمجھنا اس طرح کہ اس کے ترک کو موجب بدنامی و اہانت سمجھیں، تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ محض ادائے شکر مقصود نہیں، ورنہ ادا حق شکر کی بہت سی صورتیں ہیں۔ ان میں سے جس کو چاہتا ہے تکلف اختیار کر لیتا۔ کبھی کھانا کھلا دیتا۔ کبھی غریب محتاجوں کو غلہ یا نقد کپڑا تقسیم کر دیتا، کبھی کسی مسجد یا مدرسہ

میں ادا کر دیتا اور کبھی جب گنجائش نہ ہوتی زبانی شکر یا ایک آدمی کا کھانا دے کر اس پر اکتفا کرتا۔ تمام عمر ایک طریق کی پابندی کرتا صرف رواج کی وجہ سے ہے کہ اس کے خلاف کرنے سے لوگ مطعون کریں گے تو اس میں بھی وہی خرابی ریاء و نمود و اشتہار و افتخار کی موجود ہے۔

۳۔ بعض مقدور والے چاندی کی قلم دوات سے چاندی کی خنٹی پر لکھا کر بچہ کو اس میں پڑھواتے ہیں۔ سونا چاندی کا استعمال خود کرنا یا دوسرے کو کرانا خواہ بڑا ہو یا چھوٹا سب حرام ہے۔

۴۔ بعض لوگ اس وقت بچہ کو غیر مشروع لباس پہناتے ہیں۔ ریشمی یا زری کا یا کسم و زعفران کا رنگا ہوا۔ ایک گناہ یہ ہوا۔

۵۔ کینوں اور دھانوں کا اس میں بھی فرض سے بڑھ کر حق سمجھا جاتا ہے۔ جو مرمار کر جس طرح ہوا ادا کرو، ورنہ ٹکوبنو۔ جبراً کسی کے مال لینے کی یا ریاء کسی کو دینے کی برائی اور پر گزر چکی ہے، یہ بھی موقوفی کے قابل ہے۔ بس جب لڑکا بولنے لگا اس کو کلمہ سکھاؤ۔ جیسا مجمع البحار اور شرح شرعہ الاسلام اور ابن السنیؒ میں منقول ہے اور شرح شرعہ الاسلام میں ان آیتوں کی تلقین کو زیادہ کیا ہے۔ **فَصَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ** آخر سورہ مومن تک۔ **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** تا آخر سورہ حشر۔ اور ایک روایت میں اس کی تعلیم آئی ہے **وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا**۔ ابن السنیؒ نے اس کا حضور رسول مقبول ﷺ کے معمولات شریف سے ہونا حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے۔ اور کسی معتبر بزرگ کی خدمت میں اس کو لے جا کر بسم اللہ کہلاؤ اور اس نعمت کے شکر یہ میں اگر دل سے بلا پابندی جو توفیق ہو خفیہ طور سے راہ خدا میں کچھ خیر خیرات کر دو۔ باقی سب بکھنڈ ہیں۔

## چوتھی فصل

مجملہ ان کے وہ رسوم ہیں جو عقدہ میں عوام نے اضافہ کر رکھی ہیں:

۱۔ لوگوں کو آدمی اور خطوط بھیج کر بلانا اور جمع کرنا، جو بالکل خلاف سنت ہے۔ مسند احمد میں حسنؓ سے روایت ہے کہ حضرت عثمانؓ بن ابی العاص کو کسی نے عقدہ میں بلایا۔ آپ نے تشریف لے جانے سے انکار فرمایا۔ آپ سے اس کی وجہ دریافت کی گئی۔ آپ نے جواب دیا کہ ہم لوگ عہد رسول ﷺ میں نہ جاتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شریعت میں جس امر کا اعلان ضروری نہیں اس کے لئے لوگوں کو جمع کرنا، بلانا خلاف سنت ہے۔ اس میں بہت سی رسمیں آگئیں۔ جن کے لئے لمبے چوڑے ہاتھام ہوتے ہیں۔

۲۔ بعض موقع پر لڑکا قریب بلوغ کے ہوتا ہے۔ جس کا بدن مستور دیکھنا بجز عقدہ کرنے والے کے دوسروں کو بلا ضرورت حرام ہے۔ سب بے تکلف دیکھتے ہیں اور گناہگار ہوتے ہیں بلوان گناہوں کا باعث بلانے والا ہوتا ہے۔

۳۔ کنوری میں نوے پڑنے کا فضیحت یہاں بھی ہے۔ جس کی خرابیاں اسی باب کی فصل اول و دوم میں مذکور ہو چکی ہیں۔

۴۔ بچہ کی نخیال کی طرف سے کچھ نقد و پارچہ دیا جاتا ہے۔ جس کو عرف عام میں بھات کہتے ہیں، جس کی اصل فاسد یہ ہے کہ کفار ہند لولاد و دختر کی کو میراث نہیں دیتے۔ جاہل مسلمانوں نے ان کی دیکھا دیکھی یہ شیوہ اختیار کیا اور اگر فرضا اس کی تقلید نہیں کی، خود ہی یہ رسم ایجاد کی ہو تب بھی یہی رسم ہے۔ کسی حقدار کا حق جس کو اللہ و رسول ﷺ نے مقرر فرمایا ہو اس کو نہ دینا اور بلا طیب خاطر ڈی حق کے اس سے خود متنع ہونا عقلاً و شرعاً ہر طرح سے برا ہے۔ غرض جب دختر (۱) کو میراث سے محروم کیا تو

مظفل تسلی کے طور پر اس کا تدارک یہ اختیار کیا گیا کہ مختلف موقعوں اور وقتوں میں ان کو بچھوے دیا جائے گا۔ گویا ان کا حق جو ہمارے ذمے تھا وہ اس بہانہ سے ادا ہو گیا۔ سو ظاہر ہے کہ اس طرح دینے والے سے ہرگز ان کا وہ حق ادا نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ادائے حق کی شرعا دو صورتیں ہیں۔ یا تو عین حق یا اس کے عوض دوسری شے ادا کی گئی ہو۔ سو یہ معاوضہ ہے۔ اس میں معاوضہ کی تمام شرائط جن کی رعایت شرعا واجب ہے، موجود ہونا ضروری ہے جو کہ کتاب فقہ کے کتاب البیع میں مذکور ہیں اور اگر دونوں صورتیں نہ ہوں تو اصل حق ذمے رہتا ہے۔

مثلاً کسی شخص کے ذمے کسی کاروبار پر آتا ہو اور وہ اس کی دعوت کر کے اس میں ایک روپیہ کی شیرینی یا طعام کھلائے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ اس سے وہ روپیہ ادا نہ ہوگا بلکہ بدستور واجب رہے گا۔ سو ظاہر ہے کہ بھات میں جو دیا جاتا ہے وہ نہ عین حق ہے اور نہ اس میں معاوضہ کی شرائط جمع ہیں، یونہی اپنی من گھڑی ہے۔ غرض جب اس ایجاد کی یا تو رسم کفار کا اتباع ہے کہ وہ بھی حرام ہے اور یا بنا اس کی ظلم ہے کہ وہ بھی حرام ہے۔ دو خرابیاں تو اس کی یہ ہیں۔ تیسری خرابی اس میں یہ ہے کہ خواہ اس موقع پر نہ خیال والوں کے پاس ہو یا نہ ہو، ہزار جتن کرو، سودی قرض لو، کوئی چیز گروی رکھو، جسمیں آج کل یا تو نقد سود دینا پڑتا ہے یا پیداوار۔ اس جائیداد کی مرتبہ لیتا ہے کہ وہ بھی سود ہی ہے۔ گوزمینداروں کے فرقے نے اس کو حلال سمجھ لیا ہے۔ (رسالہ صفائی معاملات میں بفضلہ تعالیٰ سب شبہات اس کے متعلق رفع کر دیئے گئے ہیں۔)

بہر حال سود کی پرواہ نہیں رہتی۔ غرض کچھ ہو، مگر یہاں کا سامان ضرور ہو۔ اب فرمائیے، جب ایک امر غیر ضروری بلکہ معصیت کا اہتمام ایسے زور و شور سے کہ فرائض و واجبات کا بھی وہ اہتمام نہ ہو تو یہ تعدی حدود شریعہ سے ہے یا نہیں۔ پتھری خرابی یہ ہے کہ نیت اس میں بھی وہی شہرت اور تفاخر کی ہے جس کا حرام ہونا بار بار مذکور ہو چکا ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ اپنے عزیزوں سے سلوک کرنا عبادت ہے۔ جواب

یہ ہے کہ سلاخی و ملوک منظور ہوتا تو باپا ہندی رسم جب ان کو حاجت ہوئی ہے ان کی خدمت کرتے، اب تو عزیزوں پر خواہ فائے گزیر جائیں خبر بھی نہیں لیتے۔ اپنے نامہ نمود کے لئے تاویل سلاخی کی سوچتے تھے۔

۵۔ بعض شہروں میں یہ آفت ہے کہ اس تقریب میں یا خصوصیت سے غسل نہایت کے روز خوب راکھ پلجہ ہوتا ہے اور نہیں ڈال دیا جاتا ہے، کہیں ڈونیاں لگاتی ہیں۔ جن کا مذہب (۱) ہونہ لول میں لکھا گیا ہے۔ اور جس کے مقام (۲) انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب مذکور ہوں گے۔ فرض ان خرافات و معاصی کو موقوف کرنا چاہئے۔ جب بچہ میں قوت برداشت کی و تکلیفی جائے، چپکے سے ٹائی کو بلا کر ختنہ کرادیں۔ جب اچھا ہو جائے غسل کرادیں۔ اگر گنجائش ہو اور بار بھی نہ ہو اور پانہ کی بھی نہ کرے اور شہرت و نمود اور طعن و بدنامی کا بھی خیال نہ ہو، شکر میں دو چار اعزہ و احباب یا دو چار مساکین کو یا جمعہ کھلا دے۔ اللہ اللہ خیر صلاح!

## پانچویں فصل

نہملہ ان زوم کے منگنی کی رسم ہے، جس کی قیامت کبریٰ یعنی شادی کی تمہید ہونے کی وجہ سے قیامت صغریٰ کہنا زیادہ ہے۔ اس میں یہ واقعات ہیں:

۱۔ جب منگنی ہوتی ہے تو خط لے کر مائی آتا ہے۔ لڑکی والے کی طرف سے شکرانہ بنا کر حجام کے روپرور رکھا جاتا ہے۔ اس میں بھی وہی غیر لازم امر کا اپنے ذمے لازم کرالینا ہے کہ فرض و واجب ٹل جائے مگر یہ نہ ٹلے۔ ممکن ہے کہ کسی کے گھر میں اس وقت دل روئی ہو، مگر جہاں سے ہو شکرانہ کر دو، ورنہ منگنی مشکوک ہوگئی۔ لا حول ولا قہر اللہ اور التزام مالیزم اور قعدی حدود شرعیہ کا ہونا کور ہو چکا ہے۔ ایک تو یہ امر

خلاف شرع ہوا، پھر اس بے ہودہ امر کے لئے اگر سامان موجود نہ ہو تو قرض لینا جس کا بلا ضرورت لینا ممنوع اور ایسے ہی قرض پر وعید آئی ہے۔ گو قلیل ہی قرض ہو دوسرا امر خلاف شرع یہ ہوا۔

۲۔ جام کو کھانا کھلا کر خوان میں سو روپیہ جس قدر لڑکی والے نے دیئے ہوں ذال دیتا ہے۔ لڑکے والا اس میں سے ایک یا دو روپیہ اٹھا کر باقی واپس کر دیتا ہے اور یہ روپیہ اپنے کینوں کو تقسیم کر دیتا ہے۔ بھلا یہ سوچنے کی بات ہے کہ جب ایک یا دو روپیہ لینا دینا منظور ہے تو خواہ مخواہ سو روپیہ کو کیوں تکلیف دی اور اس رسم کے پورا کرنے کے واسطے بعض اوقات بلکہ اکثر سودی قرضہ لینا پڑتا ہے جو حدیث میں موجب لعنت ہے۔ اور اگر قرض بھی نہ لیا تب بھی بجز افتخار اور اظہار عظمت اس میں کون سی مصلحت عقلی ہے۔ جب یہ عادت سب کو معلوم ہو گئی کہ ایک یا دو سے زیادہ نہ لیا جائے تو پھر سو کیا ہزار روپیہ میں بھی وہ عظمت اور شان نہیں رہی۔ عظمت تو جب ہوتی جب دیکھنے والے یہ سمجھتے کہ تمام روپیہ نذر کیا گیا ہے۔ اب تو بجز تمسخر اور باز پچہ طفلان (۱) کے اور کچھ نہیں۔ مگر لوگ کرتے ہیں اسی تفاخر اور عظمت کے دکھانے کو اور انفس کہ بڑے بڑے عقلاء جو اوروں کو عقل سکھائیں، اس رسم دشمن عقل میں گرفتار ہیں۔ غرض اس میں بھی اصل وضع کے اعتبار سے ریاء کا گناہ اور باعتبار تقریر خیر کے ایک فعل لایعنی موجود ہے۔ ریاء کا گناہ ہونا تو ظاہر ہے اور لو پر مذکور بھی ہو چکا ہے اور فعل لایعنی کا مذموم ہونا بھی حدیث میں ہے:

ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ آدمی کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ لایعنی باتوں کو ترک کر دے۔ غرض افعال لایعنی بھی مرضی شارع علیہ السلام کے خلاف ہیں۔ اور اگر سودی روپیہ لیا گیا تو اس کی وعید سب ہی جانتے ہیں۔ غرض اتنی خرابیاں اس رسم میں موجود ہیں۔



۳۔ پھر لڑائی والا انجام کو ایک جواز مع کچھ نقد روپیہ کے دیتا ہے اور یہاں بھی وہی دل تلی کر دینا منظور ہے۔ ایک یا دو اور دکھلا میں سو۔ واقعی روانِ مجب چیز ہے کہ کسی ہی قتل کے خلاف کوئی بات ہو مگر عقلاً بھی اس کو کرتے ہوئے نہیں شرماتے۔ اس کی خرابیاں ابھی نہ کور ہو چکی ہیں۔

۴۔ حجام کی واپسی کے قبل عورتیں جمع ہوتی ہیں اور ڈونیاں لگاتی ہیں۔ عورتوں کے جمع ہونے اور ڈونیموں کے گانے کی خرابیاں اور خرابیوں کی وجہ سے اس کے خلاف شرع ہونا قیامت کبریٰ میں بیان کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ

۵۔ حجام پہنچتا ہے اور اپنا جواز مع روپیوں کے گھر میں بھیج دیتا ہے۔ وہ جواز اتمام برادری میں گھر گھر دکھلا کر حجام کو دے دیا جاتا ہے۔ غور فرمائیے، جہاں ہر قدم پر محاسبہ و ملاحظہ ہو وہاں کہاں نیت درست ہو سکتی ہے۔ بالیقین جواز بتانے کے وقت ہی سے یہ نیت ہوتی ہے کہ ایسا بناؤ کہ کوئی نام نہ رکھے۔ غرض ریا بھی ہوئی اور اسراف بھی ہوا۔ جن کا گناہ قرآن و حدیث میں منصوص ہے اور مصیبت یہ ہے کہ بعض اوقات اس اہتمام پر بھی دیکھنے والوں کو پسند نہیں آتا۔ وہی مثل ہے کہ مرغی اپنی جان سے گنی اور کھانے والے کی داڑھ بھی گرم نہ ہوئی اور بعض عالی دماغ دیکھنے والے اس میں خوب عیب نکالتے ہیں اور بدنام کرتے ہیں۔ تو یہ غیبت کا گناہ ان کو ہوا اور اس کا باعث وہی جواز ہے۔ اس لئے بتانے والا بھی اس گناہ سے نہیں بچ سکتا۔ غرض بتانے والے کے پاس ریاہ اور اسراف اور غیبت کی دلوں کا ذخیرہ جمع ہوا۔ اور یہ دیکھنے والے غیبت کا سرمایہ لے بیٹھے بلکہ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر عیب بھی نہ نکالا تو ریاہ کے گناہ سے بھی بچنا ان کا مشکل ہے کیونکہ ان تعریف کرنے والوں ہی نے تو ریاہ کرائی۔ اگر لوگ ایسے موقع میں جواز دیکھتے اور تعریف نہ کرتے تو کرنے والوں کی کیوں نیت گھڑتی۔ بہر حال اچھا دائرہ ہے کہ کوئی بھی اس کے محیط سے خارج نہیں۔

۶۔ کچھ عرصہ کے بعد لڑکی والے کی طرف سے کچھ مٹھائی مع انگشتری اور رومال

اور کئی قدر روپے کہ جس کو عرف میں نشان کہتے ہیں بھیجی جاتی ہے اور یہ روپیہ بطور نوت جمع کر کے بھیجا جاتا ہے یہاں بھی وہی ریاہ اور اسراف کی ملت موجود ہے اور نوت کی خرابیاں چھ بیان بھی ہو چکی ہیں اور محقر یہ قیامت کبریٰ میں مع جواب شبہ عوام کے بیان ہوں گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ!

۷۔ جو حجام اور کھار اس شیرینی کو لے کر آتے ہیں تو حجام کو جوز اور کھاروں کو پکڑیاں اور چھ نقد دے کر رخصت کر دیا جاتا ہے۔ اور شیرینی کو کنبد کی عمر رسیدہ عورتیں جمع ہو کر ساری برادری میں گھر گھر تقسیم کرتی ہیں اور اسی کے گھر کھانا کھاتی ہیں۔ سب جانتے ہیں کہ ان کھاروں کی کوئی اجرت معین نہیں کی جاتی نہ اس کا لحاظ ہوتا ہے کہ یہ خوشی سے جاتے ہیں یا ان پر جبر ہو رہا ہے۔ اکثر اوقات جانے والے اپنے کسی کاروبار یا اپنی بیماری یا کسی بیوی بچہ کی بیماری کا عذر پیش کرتے ہیں۔ مگر یہ سچے والے اگر چھ قابودار ہوئے تو خود ورنہ دوسرے قابودار (۱) بھائی سے ان کی نفش کاری (۲) کر کے جبراً قہراً بھیجتے ہیں اور اس موقع پر اکثر ان لوگوں سے جبراً کام لیا جاتا ہے جو کہ بالکل ظلم اور معصیت ہے اور دنیا میں بھی اکثر ظلم کا وبال پڑتا ہے اور آخرت میں جزا بالمثل موجود ہے اور اجرت کا مجہول ہونا یہ دوسرا امر خلاف شرع ہے۔

یہ تو اس کمیشن کی روائی کے بھول کھلے آگے تقسیم کا موجب ریاہ ہو چکا ہے۔ بیان نہیں۔ پھر تقسیم میں جو انہماک ہوتا ہے اکثر نمازیں بانٹنے والے کی اڑ جاتی ہیں اور وقت کا ٹک ہو جانا تو ضروری بات ہے، ایک امر خلاف شرع یہ ہوا اور جن کے گھر یہ حصے جاتے ہیں ان کے خھرے اور بلا عذر شرعی ہدیہ کا واپس کر دینا محض کسی انبیوی رنج کی بنا پر یہ خود ایک امر شرع کے خلاف ہے۔ بلکہ قبول کرنا بھی اس رسم ریا کی اعانت اور ترویج ہے۔ اس لئے یہ بھی شرعاً ناپسند ہے۔ ایک خلاف یہ ہوا۔

غرض یہ سب خرافات واجبِ ترک ہیں۔ بس ایک کارڈ سے یا زبانی اُفتلہ سے پیغام نکاح ادا ہو سکتا ہے۔

جانبِ مانی اپنے طور پر ضروری امور کی تحقیق کر کے جب اطمینان ہو جائے ایک کارڈ یا زبانی وعدہ کر سکتا ہے۔ لیجئے منگنی ہو گئی۔ اگر استحکام کے لئے یہ ریس برتی جاتی ہیں تو اول کسی مصلحت کے واسطے معاصی کا ارتکاب جائز نہیں۔ پھر ہم دیکھتے ہیں کہ باوجود ان قصوں کے بھی جہاں مرضی نہیں ہوتی جواب دے دیتے ہیں۔ کوئی بھی کچھ نہیں کر سکتا۔

## چھٹی فصل

منجملہ ان رسوم کے قیامت کبریٰ کی رسم ہے جس کو عرف میں شادی کہتے ہیں اور واقعی بربادی کہنا لائق ہے۔ اور بربادی بھی کیسی، دنیا کی بھی اودین کی بھی۔ اس کا لقب قیامت کبریٰ رکھا گیا۔ اس کے ہولناک واقعات یہ ہیں:

۱۔ سب سے پہلے برادری کے مرد جمع ہو کر لڑکی والے کی طرف سے خط تعین تاریخ شادی کا لکھ کر مائی کو دے کر رخصت کرتے ہیں۔ یہ رسم ایسی ضروری ہے کہ چاہے برسات ہو، راہ میں ندی نالے پڑتے ہوں، جس میں حجام صاحب کے بالکل رخصت ہونے کا بھی احتمال ہو۔ غرض کچھ بھی ہو، مگر یہ ممکن نہیں کہ ڈاک کے خط پر اکتفا کریں یا حجام سے زیادہ کوئی معتبر آدمی جاتا ہو اس کے ہاتھ بھیج دیں۔ بتائیں شریعت نے جس چیز کو ضروری نہیں ٹھہرایا اس کو اس قدر ضروری سمجھنا کہ شریعت کے ضروری بتائے ہوئے امور سے زیادہ اس کا اہتمام کرنا، انصاف کیجئے، شریعت کا مقابلہ ہے یا نہیں اور جب مقابلہ ہے تو واجبِ ترک ہے یا نہیں۔ اسی طرح مردوں

کا اجتماع ضروری ہوتا، اس میں جمعی یہی التباس مذکور ہے۔ اگر کہا جائے کہ مشورہ لے لئے جمع کیا جاتا ہے تو بالکل غلط ہے۔ وہ بے چارے تو خود یوچھتے ہیں کہ کون سی تاریخ لکھیں، جو پہلے سے گھر میں خاص مشورہ کر کے معین کر چلے ہیں۔ وہ بتا دیتے ہیں اور وہ لوگ لگا دیتے ہیں اور اگر مشورہ ہی کرنا ہے تو جس طرح اور امور میں مشورہ ہوتا ہے کہ ایک دو مائل مصلحت اندیش سے رائے لے لے۔ اس کفایت ہوتی، گھر گھر کے آدمیوں کو بٹورنا کیا ضروری ہے۔ پھر اکثر لوگ نہیں آ سکتے، اپنے بچوں نے چھوٹے بچوں کو بجائے اپنے بچے دیتے ہیں وہ مشورہ میں کیا تیر چلا میں گئے۔ چھوٹے نہیں۔ یہ نفس کی تادیلیں ہیں۔ سیدھی بات کیوں نہیں کہتے کہ صاحب یونہی روانہ چلا آتا ہے۔ اسی روانہ کا عقلا و نقلاً مذموم ہونا اور واجب الترتیب ہونا بیان ہو رہا ہے۔ غرض اس رسم کے سب اجزاء خلاف شرع ہیں۔ پھر اس میں ایک ضروری امر یہ بھی ہے کہ سرخ ہی خط ہو اور اس پر کوئی بھی پلٹنا ہو۔ یہ بھی اس التزام مالایہ کی فہرست میں داخل ہے۔ جس کا خلاف شرع ہونا ثابت اور مذکور ہو چکا ہے۔

۲۔ گھر میں برادری اور کنبہ کی عورتیں جمع ہو کر لڑکی کو ملحدہ مکان میں مستکف کر دیتی ہیں۔ جس کو مانیوں (۱) بھلانا کہتے ہیں۔ اس کے آداب یہ ہیں کہ اس کو چوٹی پر بٹھلا کر اس کے دابنے ہاتھ پر اٹھنا رکھتے ہیں اور گود میں کچھ ٹھیلیں بتا شے رکھتے ہیں اور کچھ ٹھیلیں بتا شے حاضرین میں تقسیم ہوتے ہیں اور اسی تاریخ سے برابر لڑکی کے اٹھنا جاتا ہے اور شیر اُحداد میں پینڈیاں برادری میں تقسیم ہوتی ہیں۔ یہ رسم بھی مرکب چند خرافات سے ہے۔ اول اس کے ملحدہ بھلانے کو ضروری سمجھنا خواہ کری ہو، جس ہو، گوجالینوس وبقراط بھی کہیں کہ اس کو کوئی بیماری ہو جائے گی، مگر کچھ بھی ہو، یہ فرض قضا نہ ہو۔ وہی غیر ضروری کو ضروری سمجھنا یہاں بھی جلوہ افروز ہے اور اگر احتمال اس کے بیمار ہونے کا ہو تو دوسرا گناہ کسی مسلمان کو ضرر پہنچانے کا ہوگا۔ جس میں

ماشاء اللہ ساری برادری شریک ہے۔ دوسرے باندہ ورت پولی پر بٹھانا، اس کی کیا ضرورت ہے۔ کیا فرش پر اگر ابٹنا ملا جائے گا تو بدن میں صفائی نہ آنے کی؟ اس میں بھی وہی التزام مالا یلزم جس کا خلاف شرع ہونا بار بار مرقوم ہو چکا ہے۔ تیسرے دانبے ہاتھ پر ابٹنا رکھنا اور گود میں پھیلے بتائے بھرتا معلوم ہوتا ہے۔ یہ لونی ٹوکنا اور شگون ہے اور اگر ایسا ہے تو شرک ہے اور شرک کا خلاف شرع ہونا کون مسلمان نہیں جانتا۔ ورنہ التزام مالا یلزم تو ضرور ہے۔ اسی طرح بتاشوں کی تقسیم کی پابندی، یہ سب التزام مالا یلزم اور سب ریاء و افتخار ہے۔ جیسا کہ ظاہر ہے۔ پوتے مورقوں کا نہ ورنج ہونا، جو ان فسادوں کی جز ہے۔ جیسا کہ اب منقریب انشاء اللہ تعالیٰ مذکور ہے۔ اگر بمصلحت بدن کی صفائی اور نرمی کے ابٹنا ملنے کی ضرورت ہو تو اس کا منشاء اللہ نہیں۔ مگر معمولی طور سے بلا قید کسی رسم کے مل دو، بس فراغت ہوئی۔ اس کا اس قدر طومار کیوں باندھا جاتا ہے۔

۳۔ جب حجام خط لے کر دولہا کے گھر گیا تو وہاں برادری کی عورتیں جمع ہو کر دو خوان شکرانے کی بنائی ہیں۔ جس میں ایک ٹائی کا، دوسرا ڈمینیوں کا ہوتا ہے۔ ٹائی کا خوان باہر بھیجا جاتا ہے اور ساری برادری کے مرد جمع ہو کر ٹائی کو شکرانہ کھاتے ہیں۔ یعنی اس کھانے والے کا منہ ٹکا کرتے ہیں اور ڈمینیاں دروازہ پر بیٹھ کر کالیاں کاتی ہیں۔ اس میں بھی خوان بنانا اسی التزام مالا یلزم میں داخل اور خلاف شرع ہے۔ دوسری خرابی اس میں یہ ہے کہ ڈمینیوں کو ان کے گانے کی اجرت دینا مرام لکھا ہے۔ پھر گانا بھی گالیاں، جو خود موجب گناہ ہیں اور حدیث شریف میں اس کو ملامات غفاق فرمایا ہے۔ یہ تیسرا گناہ ہوا۔ جس میں سب سنے والے شریک ہیں کیونکہ جو شخص گناہ کے مجمع میں شریک ہے وہ بھی گناہ گار ہوتا ہے۔ پوتے مردوں کے اجتماع کا ضروری سمجھنا جو کہ التزام مالا یلزم میں داخل ہے۔ معلوم نہیں ٹائی کو شکرانہ کھانے میں اتنے بزرگوں کو کیا مدد کرنی پڑتی ہے۔ بس کچھ بھی نہیں۔ بقول شمس اوپ سے یونہی ہوتی آئی

ہے۔

۴۔ نائی شکرانہ کہہ کر مطابق بہائیت اپنے آقا کے ایک روپیہ دے دو۔ یہ خوان میں ڈال دیتا ہے اور یہ روپیہ دولہا کے پاس اور وہ خطبوں میں نصفانہ تک تقسیم ہوتا ہے۔ اور دوسرا خوان قبلہ ڈونیاں اپنے گھر لے جاتی ہیں۔ پھر برادری کی عورتوں کے لئے شکرانہ بنا کر تقسیم کیا جاتا ہے۔ اس میں بھی وہی ریاہ و شہرت و اقتدار مالا ملزوم وجود ہے۔ اس لئے بالکل شرع کے خلاف ہے۔

۵۔ صبح کو برادری کے مرد جمع ہو کر خطا کا جواب لکھتے ہیں اور ایک جواز انجام کو نہایت عمدہ بیش قیمت مع ایک رقم کثیر کے یعنی سو سو روپیہ کے دیتے ہیں۔ وہی شہر جو اول ہوا تھا وہ یہاں بھی ہوا ہے کہ کھلانے جاتے ہیں سواور لے جاتے ہیں ایک دو۔ پھر اس ریاہ و حرکت الہی کے طاووا حیانا اس مہم کو پورا کرنے کو سودی قرض کی ضرورت پڑتا، یہ جدا گانہ گناہ ہے جس کا ذکر مفصل اوپر آچکا ہے۔

۶۔ اب نائی رخصت ہو کر دہن والوں کے گھر پہنچتا ہے۔ وہاں برادری کی عورتیں پہلے سے جمع ہوتی ہیں۔ حجام اپنا بوز اگھر میں دکھلانے کے لئے دیتا ہے اور پھر ساری برادری میں گھر گھر دکھایا جاتا ہے۔ اس میں وہی عورتوں کی جمعیت اور جواز دکھلانے میں ریاہ و نمود کی خرابی ظاہر ہے۔

۷۔ اس تاریخ سے دولہا کے اپنا ملا جاتا ہے اور تاریخ معینہ شادی تک کنبہ کی عورتیں جمع ہو کر دولہا کے گھر بری کی اور دہن کے گھر جمیزی تیاری کرتی ہیں اور اس درمیان میں جو مہمان فریقین کے گھر آتے ہیں ان کا آنے کا ریاہ دیا جاتا ہے۔ اس میں وہی عورتوں کی جمعیت اور اقتدار مالا ملزوم ہے ہی اور گریہ کا اپنے پاس سے دینا خواہ دل چاہے یا نہ چاہے محض نمود، انبہار شان کے لئے یہ مزید برآں ہے۔ اسی طرح آنے والوں کا یہ سمجھنا کہ گریہ ان کے لئے واجب ہے، یہ ایک قسم کا جبر ہے۔ ریاہ و جبر دونوں کا خلاف شرع ہوتا تھا۔ ہے اور اس سے بڑھ کر قصہ بدی و جمیزی کا ہے جو

شادی کے اعظم ارکان سے ہیں اور ہر چند کہ یہ دونوں امر یعنی بری یا ساجق جو درحقیقت زون یا اہل زون کی طرف سے زوجہ یا اہل زوجہ کو بد یہ ہے اور جہیز جو درحقیقت اپنی اولاد کے ساتھ صلہ رحمی ہے، فی نفسہ امر مباح بلکہ مستحسن ہے۔ مگر جس طور سے اس کا رواج ہے اس میں طرح طرح کی خرابیاں ہو گئی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ نہ اب ہد یہ مقصود رہا، نہ صلہ رحمی بلکہ ناموری اور شہرت اور پابندی رسم کی نیت سے کیا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بری اور جہیز دونوں کا اعلان ہوتا ہے۔ بری بڑی دھوم دھام اور تکلف سے جاتی ہے اور اس میں اشیاء بھی معین ہیں۔ برتن بھی خاص طرح کے ضروری سمجھے جاتے ہیں، اس کا عام طور پر نظارہ بھی ہوتا ہے، موقع بھی معین ہوا ہے۔ اگر ہد یہ مقصود ہوتا تو کیف (۱) ما اتفاق جب میسر آتا اور جو میسر آتا بلا پابندی کسی رسم کے اور بلا اعلان کے محض محبت سے بھیج دیا جاتا۔ اسی طرح جہیز کے اسباب بھی معین ہیں کہ فلاں چیز ضروری ہو اور تمام برادری اور بعض جگہ صرف اپنا کنبہ اور گھر والے اس کو دیکھیں گے اور دن بھی وہی خاص ہو۔ اگر صلہ (۲) رحمی مقصود ہوتی تو کیف ما اتفاق جو میسر آتا اور جب میسر آتا بطور سلوک کے دے دیتے۔ اسی طرح ہد یہ اور صلہ رحمی کے لئے کوئی شخص قرض کا بار نہیں اٹھاتا، لیکن ان دونوں رسموں کے پوری کرنے کو اکثر اوقات مقروض بھی ہوتے ہیں، گو سود ہی دینا پڑے اور گوحوٹلی اور باغ ہی فروخت یا گروی ہو جائے۔ پس اس میں بھی التزام ملا یلزم اور نمائش اور شہرت اور اسراف وغیرہ سب خرابیاں موجود ہیں۔ اس لئے یہ بھی بطریق متعارف فہرست ممنوعات میں داخل ہو گیا۔

۸۔ برات سے ایک دن قبل دولہا والوں کا حجام مہندی لے کر اور دلہن والوں کا حجام نوشہ کا جوڑا لے کر اپنے اپنے مقام سے چلتے ہیں اور یہ منڈھے کا دن کہلاتا ہے، دولہا کے یہاں اس تاریخ پر برادری کی عورتیں جمع ہو کر دلہن کا چولہ تیار کرتی ہیں اور ان

(۱) جس طرح مستحسن ہو (۲) سلوک برتاؤ

کوسلائی میں حلیں اور بتائے دیئے جاتے ہیں اور تمام کمینوں کو ایک ایک کام پر ایک ایک پروت، اس میں بھی وہی التزام مالا ملزم ہے اور نیز عورتوں کی جمعیت جو کہ مبنی مفاسد بے شمار کا ہے۔ ان تقریبات میں عورتیں چند موقعوں پر جمع ہوتی ہیں، چنانچہ کچھ مواقع مذکور ہو چکے ہیں اور کچھ باقی ہیں۔ آئندہ مذکور ہوں گے۔ اس اجتماع میں جو خرابیاں ہیں ان کا شمار نہیں ہے۔ تمثیلاً بعض کا بیان ہوتا ہے:

جب برادری میں یہ خبر مشہور ہوئی کہ فلاں گھر فلاں تقریب ہے۔ ہر برائی بی کو نئے جواز قیمتی کی فکر ہوتی ہے۔ کبھی خاوند سے فرمائش ہوتی ہے، کبھی خود بزاز کو دروازہ پر بلا کر اس سے ادھار لیا جاتا ہے یا سودی قرض لے کر اس سے خریداجاتا ہے، شوہر کو اگر وسعت نہیں ہوتی تب بھی اس کا عذر قبول نہیں ہوتا۔ ظاہر ہے کہ یہ جواز محض ریاء و تفاخر کے لئے بنتا ہے۔ ایک گناہ تو یہ ہوا، پھر اس غرض سے مال خرچ کرنا اسراف ہے، یہ دوسرا گناہ ہوا۔ خاوند پر اس کی وسعت سے زیادہ با ضرورت فرمائش کرنا اس کو ایذا پہنچاتا ہے، یہ تیسرا گناہ ہوا۔ بزاز کو بلا کر با ضرورت اس ناحرم سے باتیں کرنا، بلکہ اکثر تھان لینے دینے کے واسطے ہاتھ آدھا آدھا جس میں چھلے چوڑی، مہندی سب ہی کچھ ہوتا ہے بابر نکال دینا کس قدر غیرت اسلامی کے خلاف ہے، جو چوتھا گناہ ہوا۔ پھر اگر سودی لیا تو سود دینا پڑا، یہ پانچواں گناہ ہوا۔ اگر خاوند کی نیت ان بے جافر مانٹوں سے بگڑ گئی اور حرام آمدنی پر اس کی نظر پڑی، کسی کا حق تلف کیا، رشوت لی اور فرمائش پوری کی گئیں اور اکثر یہی ہوتا ہے کہ حلال آمدنی سے یہ بے جافر مانٹیں پوری نہیں ہوتیں تو اس گناہ کا باعث یہ بی بی ہوئی اور اس گناہ کا سبب بنتا بھی گناہ ہے، یہ چھٹا گناہ ہوا۔ اکثر ایسے جوڑے کے لئے گونہ، ٹھپ، مصالحہ بھی لیا جاتا ہے اور بوجہ بے علمی یا بے پروائی کے اس کی بیچ میں اکثر سود لازم آ جاتا ہے۔ کیونکہ چاندی سونے کی خرید و فروخت کے مسائل بہت تازک ہیں۔ چنانچہ سالہ صفائی معاملات میں اس کے مسائل بھی بیان کئے ہیں، بہر حال یہ ساتواں گناہ ہوا۔ پھر غضب یہ ہے کہ ایک



شادی کے لئے جو جو زینا و دوسری شادی کے لئے کافی نہیں۔ اس کے لئے چھ دوسرا ہوز اپنا بنے ورنہ عورتیں نامہرمیں کی یہ اور یہی گناہ دوبارہ بھی جمع ہوں گے۔ گناہ کا بار بار کرنا ایک قسم کا اسرار ہے جو خود مستقل گناہ ہے۔ یہ آنکھوں گناہ ہوا۔ یہ تو پوشاک کی تیاری تھی، اب زیور کی فکر ہوئی۔ اگر اپنے پاس نہیں ہوتا تو مانگا تا نکا پہنا جاتا ہے۔ اور اس کی عاریت (۱) ہونے کو پوشیدہ کیا جاتا ہے۔ اور اس کو اپنی ہی ملکیت ظاہر کیا جاتا ہے۔ یہ ایک قسم کا کذب ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص بہ تکلف اپنی آلودگی ظاہر کرے، ایسی چیز سے جو اس کی نہیں ہے، اس کی ایسی مثال ہے جیسے کسی نے دو کپڑے مچھوٹ اور فریب کے چمکن لئے۔ یعنی سر سے پاؤں تک مچھوٹ ہی مچھوٹ لپیٹ لیا۔ یہ تو اس گناہ ہوا۔ پھر اکثر زیور بھی ایسا پہنا جاتا ہے جس کی ہینکار دور تک جانے، تاکہ مغل میں جاتے ہی سب کی نگاہیں انہیں کے نظارہ میں مشغول ہو جائیں۔ جتنا زیور پہننا خود ممنوع ہے۔

حدیث میں ہے ہر باجے کے ساتھ ایک شیطان ہے۔ یہ وہاں گناہ ہے۔ اب ساری کا وقت آیا تو نور کو ذولی لانے کا حکم ہوا یا صاحبِ تقریب کے یہاں سے ذولی آئی تو بی بی کو غسل کی فکر پڑی، کچھ حلی پانی کی تیاری بھی دیر ہوئی، کچھ نیت غسل کے پابند ہونے میں دیر ہوئی، غرض اس دیر دیر میں نماز جاتی رہی، تب بھی کچھ پرواہ نہیں اور کسی کام ضروری میں غرض ہو جائے تب بھی کچھ مضائقہ نہیں اور ان بھلے مانسوں کو غسل کے روز بھی مصیبت پیش آتی ہے۔ اگر نماز قضا ہوئی تو گیارہواں گناہ ہوا۔ اب کہار دروازہ پر پکار رہے ہیں۔ بی بی اندر سے ان کو نکالیاں اور کوٹنے سنارہی ہیں۔ باوجود کسی غریب لودہ و دیک کر تیا کا کافی سنا، یہاں تک ظلم ہے۔ یہ بارہواں گناہ ہوا۔ اب خدا خدا کر کے بی بی تیار ہو میں، کہاروں کو ہٹا کر سوار ہو میں، بعض عورتیں ایسی ہے احتیاط ہوتی ہیں کہ ذولی کے اندر سے پائے الٹ رہا ہے کی طرف سے پردہ ہی مغل رہا

ہے یا عطر و جلیل اس قدر ملا ہے کہ راستہ میں خوشبو پہنچتی باقی ہے، یا تانخہ مہموں سے رو بہ اظہارِ زینت ہے۔ حدیث میں وارد ہے کہ جو عورت گھر سے عطر لگا کر نکلتی، یعنی اس طرح کہ دوسروں کو بھی خوشبو پہنچتی تو وہ ایسی (۱) اور ایسی ہے۔ یہ تیرہواں گناہ ہوا۔ اب منزل مقصود پر پہنچیں، کبار ڈولی دروازے میں رکھ الگ ہوئے اور بے دھڑک اتر کر گھر میں داخل ہوئیں، یہ احتمال ہی نہیں کہ شاید گھر میں کوئی ناختم مرد پہلے سے ہو اور بار بار اتفاق ایسا ہوتا ہے کہ ایسے موقع پر ناختم کا سامنا ہو جاتا ہے مگر عورتوں کو تمیز ہی نہیں کہ اول گھر میں تحقیق کر لیا کریں۔ شبہ قوی کے موقع پر تحقیق نہ کرنا یہ چودھواں گناہ ہوا۔ اب گھر میں پہنچیں، حاضرین کو سلام کیا خوب ہوا، بعضوں نے تو زبان کو تکلیف ہی نہیں دی، فقط ماتھے پر ہاتھ رکھ دیا، بس سلام ہو گیا۔ جس کی ممانعت حدیث میں آئی ہے۔ بعضوں نے لفظ سلام بھی کہا تو صرف سلام۔ یہ بھی سنت کے خلاف ہے۔ السلام ملے کم کہنا چاہئے۔ اب جواب ملاحظہ فرمائیے۔ جھتی رہو، ٹھنڈی رہو، سہاگن رہو، بھائی بنے، بچ بنے، غرض کنبہ بھری فہرست شمار کرنا آسان اور وحکم السلام جو سب کو جامع ہے مشکل، یہ مخالف سنت کی ہمیشہ کو کرنا پندرہواں گناہ ہوا۔ اب مجلس جمی تو شغلِ اعظم یہ ہوا کہ غیبتیں (۲) شروع ہوئیں جو حرام قطعی اور سخت ممنوع ہے۔ یہ سولہواں گناہ ہوا۔ باتوں کے درمیان میں ہر بی بی اس کوشش میں ہے کہ میری پوشاک اور زیور پر سب کی نظر پڑ جاتا چاہئے۔ ہاتھ سے، پاؤں سے، زبان سے اس کا اظہار ہوتا ہے، جو صریح زیاہ ہے اور جس کا حرام ہونا سب کو معلوم ہے، یہ سترہواں گناہ ہوا۔ اور جس طرح ہر بی بی دوسروں کو اپنا مایہ افتخار دکھاتی ہے اسی طرح دوسری کی مجموعی حالت دیکھنے کی بھی کوشش کرتی ہے۔ چنانچہ اگر کسی کو اپنے سے کم پایا تو اس کو حقیر اور ذلیل سمجھا اور اپنے کو بڑا، یہ صریح تکبر اور گناہ ہے، یہ اٹھارہواں گناہ ہوا۔ اور اگر دوسرے کو اپنے سے بڑھا ہوا پایا تو حسد اور ناشکری اور

(۱) وہ ذانیہ کے حکم میں ہے (بخاری شریف)۔ (۲) غیبتیں۔

حرص اختیار کی، یہ تیسواں گناہ ہے، یہ تیسواں اور چھسواں اور اکیسواں گناہ ہوا۔ اکثر اس طوفان اور بے ہودہ مشغولی میں نمازیں اڑ جاتی ہیں، ورنہ وقت تو ثقیل ضرور ہو جاتا ہے۔ یہ پانیسواں گناہ ہوا۔ پھر اکثر ایک دوسرے کو دیکھ کر یا ایک دوسرے سے سن کر ان رسوم خرافات کی تعلیم بھی پاتی ہیں۔ اور اس تعلیم (۱) و تعلم (۲) کا سلسلہ بلا کسی نصاب و سبق کے اس ملاقات ہی کی بدولت قائم ہے۔ معاصی کی تعلیم و تعلم دونوں گناہ ہیں، یہ تیسواں گناہ ہوا۔

یہ بھی ایک دستور ہے کہ ایسے موقع پر جو سہ پانی لاتا ہے، اس سے پردہ کرنے کے لئے بند مکان میں عورتیں نہیں جاتیں، بلکہ اس کا حکم ہوتا ہے کہ تو منہ پر نقاب ڈال کر چلا آ، اور کسی کو دیکھنا مت۔ اب اس کا ایمان جانے چاہیے ورنہ وہ نظر سے جمع کو دیکھ لے تو کسی کو کچھ غیرت نہیں۔ ایسے منظر پر قصدِ اینہنا کہ نامحرم دیکھ سکے حرام ہے، یہ چوبیسواں گناہ ہوا۔ اب کھانے کے وقت جس قدر طوفان چتا ہے کہ ایک ایک بی بی چار چار طفیلیوں کو ہم رکاب لاتی ہیں اور ان کو خوب بھر بھر دیتی ہیں اور گھر والے کے مال یا آبرو جانے کی کچھ پرواہ نہیں کرتیں، یہ پچیسواں گناہ ہوا۔ اب بعد فراغت جب گھر جانے کو ہوتی ہیں کہاروں کی آواز سن کر وہ یا جوج ما جوج کی طرح وہ جوج ہوتا ہے کہ ایک پر دوسری اور دوسری پر تیسری، غرض سب دروازہ کو جا پٹتی ہیں کہ پہلے میں سوار ہوں کہار بھی اکثر اوقات ہٹنے نہیں پاتے، اچھی طرح سامنا ہوتا ہے، یہ چھبیسواں گناہ ہوا۔ پھر کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے تو بلا دلیل کسی کو تہمت لگانا بلکہ بعض اوقات اس پر تشدد کرنا اکثر شادیوں میں پیش آتا ہے۔ یہ ستائیسواں گناہ ہوا۔ پھر اکثر تقریب والے گھر کے مرد بے احتیاطی اور جلدی میں بالکل دروازے میں گھر کے دو دروازے کھڑے ہوتے ہیں، اور بہتوں پر نگاہ پڑتی ہے، ان کو دیکھ کر کسی نے منہ پھیر لیا، کوئی کسی کی آڑ میں آ گئی، کسی نے فقط سر نیچا کر لیا، بس یہ پردہ ہو گیا۔ اچھی

خاصی رو برو پیشی رزقی ہیں۔ یہ اٹھائیسواں گناہ ہوا۔ پھر دولہا کی زیارت، بارات لے کر تماشہ کو دیکھنا فرض اور تہرک سمجھتی ہیں۔ جس طرح عورت کو اپنا بدن وغیرہ مرد کو دکھانا جائز نہیں، اسی طرح بلا ضرورت غیر مرد کو دیکھنا بھی وجہ احتمال فتنہ کے ممنوع ہے، یہ اٹھیسواں گناہ ہوا۔ پھر واپسی دولت خانہ کے بعد کئی کئی روز تک آنے والی بیبیوں اور اہل تقریب کی کارروائیوں میں جو عیب نکالے جاتے ہیں اور کٹے ڈالے جاتے ہیں، وہ تیسواں گناہ ہوا۔ اور اسی طرح کی اور بہت سی خرابیاں اور گناہ کی باتیں اس مجمع مستورات میں جمع ہیں جو عاقل و دیندار کو مشاہدہ اور تامل سے بے تکلف معلوم ہو سکتی ہے۔

اس لئے میری رائے یہ ہے کہ ام الفاسد (۱) یہ جمع ہوتا ہے، اس کا انسداد سب سے زیادہ ضروری ہے۔

۹۔ حجام آئندہ جوڑے کو بروقت پہنچانے کے کچھ انعام دیتے ہیں اور پھر یہ جوڑا نائن لے کر ساری برادری میں گھر گھر دکھلانے جاتی ہے اور رات کو برادری کی عورتیں جمع ہو کر کھانا کھاتی ہیں۔ ظاہر ہے جوڑا دکھلانے کا فضاء بجز ریاء کے اور کچھ بھی نہیں اور عورتوں کے جمع ہونے کی برکات ابھی مذکور ہو چکی ہیں، غرض اس موقع پر بھی معاصی کا خوب اجتماع ہوتا ہے۔

۱۰۔ علی الصباح دولہا کو غسل دے کر شاہانہ جوڑا پہناتے ہیں اور پرانا جوڑا مع جوتے کے حجام کو دیا جاتا ہے اور چوٹی سہرے کا حق کینوں کو دیا جاتا ہے۔ اکثر اس جوڑے میں خلاف شرع بھی لباس ہوتا ہے اور سہرا چونکہ کفار کی رسم ہے اس لئے اس حق کا نام چوٹی سہرے سے مقرر کرنا بے شک مذموم اور تاخیر رسم کفار کی ہے، یہ بھی خلاف شرع ہے۔

۱۱۔ اب نوشہ کو گھر میں بلا کر جوڑا پہناتا کر کے دھیانیاں سہرا باندھ کر اپنا حق لیتی

ہیں اور کنبہ کی عورتیں چھٹے نمونہ کے سر پر پیسے اور نمینان حاضرین کو دے دیتی ہیں۔  
 ان کے گھر میں جانے کے وقت کوئی احتیاط نہیں رہتی۔ بڑی گھبری پردہ والیاں  
 آرائش زیبائش کئے ہوئے اس کے سامنے آکھڑی ہوتی ہیں، اور یہ سمجھتی ہیں کہ یہ تو  
 اس کی شرم کا وقت ہے یہ کسی کو نہ دیکھئے گا۔ بھلا یہ غضب کی بات ہے۔ اول تو یہ کیسے  
 معلوم ہوا کہ وہ نہ دیکھئے گا۔ مختلف طبائع کے لڑکے ہوتے ہیں جن میں اکثر تو آج کل  
 شریک بھی ہیں۔ پھر اگر اس نے نہ بھی دیکھا تو یہوں اس کو دیکھ رہی ہو۔ حدیث شریف  
 میں ہے کہ امت کرے اللہ تعالیٰ دیکھنے والے پر اور جس کو دیکھے۔ غرض اس موقع پر  
 دولہا اور عورتیں سب گناہ میں مبتلا ہوتے ہیں، پھر سہرا باندھنا، یہ دوسرا امر خلاف شرع  
 ہوا، کیونکہ یہ رسم کفار کی ہے۔

حدیث میں ہے کہ جو تہہ کرے کسی قوم کے ساتھ وہ انہیں میں سے ہے، پھر لڑ  
 بچہ کرنا چاہتا تو ویسے بھی کسی پر جبر کرنا حرام ہے اور پھر خاص کر ایک معصیت  
 کا ارتکاب کر کے اس پر کچھ لینا بالکل نندہ رکندہ ہے۔ نوشہ کے سر پر سے پیسوں کا  
 اتارنا یہ بھی ایک نونکا ہے، جس کی نسبت حدیث میں ہے کہ نونکا شرک ہے۔ غرض یہ  
 بھی سرتاسر خلاف شرع امور کا مجموعہ ہے۔

۱۲۔ اب برات روانہ ہو جاتی ہے۔ یہ برات بھی شادی کا رکن اعظم سمجھا جاتا  
 ہے۔ اور اس کے لئے کبھی دولہا والے کبھی دو بہن والے بڑے بڑے اصرار اور تکرار  
 کرتے ہیں۔ غرض اس سے ناموری اور تفاخر ہے اور کچھ عجب نہیں کہ کسی وقت میں  
 جب کہ راستوں میں امن نہ تھا اکثر راہزنوں اور قزاقوں سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔ یہ  
 مصلحت حفاظت دولہا بہن و اسباب زیور وغیرہ کے برات لے جانے کی رسم ایجاد  
 ہوئی اور اسی وجہ سے گھر پیچھے ایک آدمی برات میں ضرور جاتا تھا۔ مگر اکثر اس میں ایسا  
 بھی کرتے ہیں کہ ٹلائے پچاس اور چاہنے سو (۱۰۰)۔ اول تو بے بلائے اس طرح  
 کسی کے گھر جانا حرام ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص دعوت میں بلا بلائے

جائے وہ گیا تو چور ہو کر، اور نکال لیا ہو کر۔ یعنی ایسا ننگا ہوتا ہے جیسے چوری اور لوٹ مار کا۔ پھر دوسرے شخص کی اس میں بے آزردگی بھی ہو جاتی ہے۔ کسی کو سوار کرنا یہ دوسرا گناہ ہوا۔ پھر ان امور کی وجہ سے اکثر جاہلین میں ایسی ضد اضدی اور بے لطفی ہوتی ہے کہ عمر بھر اس کا اثر قلوب میں باقی رہتا ہے۔ چونکہ نا اتفاقی حرام ہے اس لئے اس کے اسباب بھی حرام ہوں گے۔ اس لئے یہ فضول رسوم ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ راہ میں جو گاڑی بانوں پر جہالت سوار ہوتی ہے اور گاڑیوں کو بے سدھ بلا ضرورت بھگانا شروع کرتے ہیں اس میں سنگڑوں خطرناک واردات ہو جاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسے مہلک اور خطرہ میں پڑنا بلا ضرورت کسی طرح جائز نہیں اور کوئی شخص گھوڑ دوڑ کا شبہ نہ کرے کہ اگر اس میں قمار نہ ہو تو وہ اس وقت جائز ہے۔ حالانکہ اس میں بھی خطرہ ہے۔ جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ اول تو گھوڑ دوڑ میں جس قدر سوار ہیں سب ماہر ہیں۔ اس سے یہ احتمال کم ہے اور یہاں بھلیوں کے سوار سب اناڑی، یہاں احتمال ضرر کا غالب ہے۔ دوسرے وہاں ضرورت تعلیم و مشق فن کی ہے۔ یہاں بجز مفاخرت (۱) کے اور کیا ضرورت ہے۔

۱۳۔ دولہا اس شہر کے کسی مشہور متبرک مزار پر جا کر کچھ نقد چڑھا کر شامل برات ہو جاتا ہے۔ اس میں جو عقیدہ جاہلوں کا ہے وہ یقینی شرک تک پہنچا ہوا ہے۔ اگر کوئی فہیم (۲) اس بد عقیدے سے پاک ہو تب بھی اس رسم سے چونکہ ان فاسد الاعتقاد لوگوں کے فعل کی تائید و ترویج ہوتی ہے اس لئے سب کو بچنا چاہئے۔

۱۴۔ حجام آرنڈہ مہندی کو بروقت پہنچاتے ہیں۔ مہندی کے وہ مقدار انعام دیتا ہے کہ جس مقدار انعام پر دولہا والا اس مقدار خرچ کا اندازہ کر لیتا ہے جو اس فرد کمینان میں دینا پڑتا ہے۔ یعنی فرد اس انعام سے آٹھ حصہ زیادہ ہوتی ہے۔ یہ بھی زبردستی کا ٹیکس ہے کہ پہلے سے نوٹس دیا جاتا ہے کہ تم تم سے اتنا روپیہ دلوائیں گے۔

چونکہ اس طرح سے جبراً بلوانا حرام ہے۔ اس لئے اس کی تمہید اور اطلاع کے لئے ایک اصطلاح مقرر کرنا بھی اسی کے حکم میں ہے۔ کیونکہ معصیت کا عزم بھی معصیت ہے۔

۱۵۔ کچھ مبندی دہن کے لگائی جاتی ہے اور باقی تقسیم ہو جاتی ہے۔ یہ دونوں امر بھی خواہ مخواہ التزام بالا یزہم ہیں۔ اس طرح کہ اس کے خلاف کو عیب سمجھتے ہیں۔ پس صریح تعدی حدود شرعیہ سے ہے۔

۱۶۔ برات آنے کے دن دہن کے گھر عورتیں جمع ہوتی ہیں۔ اس مجمع کے ظلمات و نحوستیں اوپر عرض کر چکا ہوں۔

۱۷۔ اور ہر کام پر پروت (۱) تقسیم ہوتے ہیں۔ مثلاً نائی نے دیگ کے لئے چولہا کھود کر پروت مانگا تو اس کا ایک خوان میں اناج اور اس پر گڑ کی ایک بھلی رکھ کر دیا جاتا ہے۔ اسی طرح ہر ہر خفیف کام پر بھی جرمانہ ہوتا ہے۔ خدمت گزاروں کو دینا بہت اچھی بات ہے۔ مگر اس ڈھونگ کی کون سی ضرورت ہے۔ اس کا جو حق الحدیث سمجھا جائے اس کو ایک دفعہ دے دیا جائے۔ اس کی بنا بھی وہی تشہیر ہے۔ پس علاوہ اس کے اس کو اجرت خدمت تو کہہ نہیں سکتے کیونکہ اجرت کے لئے شرعاً تعین مشہور ضروری ہے، اور یہاں ہرگز ایسا تعین نہیں کہ پاؤں سیر کا بھی فرق نہ ہونے پائے۔ پس لابد انعام واحسان: دیکھا اس میں اس طرح زبردستی لینا حرام ہے اور جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے اور اگر اس کو اجرت کہا جائے تو بوجہ مجہول ہونے کے اجازت قائمہ حرام ہے۔

۱۸۔ برات پہنچنے پر گاڑیوں کو گھاس دانہ اور مانگے کی گاڑیوں کو گھی اور گڑ بھی دیا جاتا ہے۔ اس موقع پر اکثر گاڑی بان ایسا طوفان برپا کرتے ہیں کہ گھر والا بے آبرو ہو جاتا ہے اور باعث اس کے وہی برات لانے والے ہوتے ہیں، ظاہر ہے کہ امر

مذموم کا سبب بننا بھی امر مذموم ہے۔

۱۹۔ برات ایک جگہ قیام کرتی ہے اور طرفین کی برادری کے سامنے بری کھولی جاتی ہے۔ اب وقت آیا ہے اس معصیت ریاہ و افتخار کے ظہور کا جو اصل مقصود تھا اور اسی سبب سے یہ رسم ممنوع ہے۔

۲۰۔ جس میں بعض اشیاء تو بہت ضروری ہیں۔ شاہانہ جوڑا، انگلیشی، پاؤں کا زیور، سہاگ پوزا، عطر و تیل، مسی، سرمہ دانی، کنکھی، پان، کھیلیں، اور باقی غیر ضروری۔ جس قدر جوڑے بری میں ہوتے ہیں اتنی ہی مشکلیاں ہوتی ہیں۔ ان سب مہملات کا التزام مالا یزوم ہونا ظاہر ہے جس کا خلاف شرع ہونا بارہا مرقوم ہو چکا ہے اور ریاہ و نمود تو سب رسموں کی جان ہے اس کو تو کہنے کی حاجت ہی کیا۔

۲۱۔ اس بری کو لے جانے کے واسطے دلہن کی طرف سے کمین خوان لے کر آتے ہیں اور ایک ایک آدمی ایک ایک چیز سر پر لے جاتے ہیں۔ دیکھئے اس ریاہ کا اور اچھی طرح ظہور ہوا، گودہ ایک ہی آدمی کے لے جانے کا بوجھ ہو مگر لے جائے اس کو ایک قافلہ تاکہ سلسلہ دراز معلوم ہو، کھلا تکاثر و تقاخر ہے۔

۲۲۔ تمام مرد کنبہ کے بری کے ساتھ جاتے ہیں اور بری زمانہ مکان میں پہنچا دی جاتی ہے۔ اس موقع پر اکثر بے احتیاطی ہوتی ہے کہ مرد بھی گھر میں چلے جاتے ہیں اور مستورات کا بالکل بے حجابانہ سامنا ہوتا ہے۔ نہیں معلوم کہ اس روز تمام گناہ اور بے غیرتی کی باتیں کس طرح حلال اور عین تہذیب ہو جاتی ہیں۔

۲۳۔ اس بری میں شاہانہ جوڑا اور بعض چیزیں رکھ کر باقی چیزیں واپس ہو جاتی ہیں۔ جس کو دولہا والا بختہ صندوق میں رکھ لیتا ہے، جب واپس لینا تھا تو خواہ خواہ بھیجنے کی کیوں تکلیف کی، بس وہی نمود و شہرت جب واپس آتا یقینی ہے تب تو عقلاء کے نزدیک کوئی شان کی بات بھی نہیں۔ ممکن ہے کہ کسی کی مانگ لایا ہو۔ پھر گھر واپس آ کر دے دے گا اور اکثر ایسا واقعہ بھی ہوتا ہے۔ تمام لغویات شرع کے بھی خلاف



اور قتل کے بھی خلاف، پھر لوگ ان پر خوش ہیں۔

۲۴۔ بری کے خوان میں دلہن والوں کی طرف سے ایک یا سوارو پیہ ڈالا جاتا ہے۔ جس کو بری کی چنگیر کہتے ہیں اور وہ دولہا کے نائی کا حق ہوتا ہے۔ اس کے بعد ڈومنی ایک ڈوری لے کر دولہا کے پاس جاتی ہے اور خفیف انعام دو آنے یا چار آنے دیا جاتا ہے، اس میں بھی وہی التزام مالا یلزم اور جبرنی التمرغ سرتاسر ہے اور معلوم نہیں کہ ڈومنی صاحبہ کا کیا استحقاق ہے اور یہ ڈوری کیا ادھیات ہے۔

۲۵۔ برات والے نکاح کے واسطے بلائے جاتے ہیں۔ خیر غنیمت ہے۔ خطا معاف ہوئی۔ ان خرافات میں اکثر اس قدر دیر لگتی ہے کہ اکثر تمام شب اسی کی نذر ہو جاتی ہے۔ پھر بد خوابی سے کوئی بیمار ہو گیا، کسی کو سوہ ہضم ہو گیا، کوئی غلبہ خواب سے ایسا سویا کہ صبح کی نماز نثار ہو گئی۔ ایک رونا ہوتا رو یا جائے، یہاں تو سر سے پاؤں تک رونا ہی رونا بھرا ہے۔ اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔

۲۶۔ سب سے پہلے پانی لے کر آتا ہے۔ اس کو سوارو پیہ بیر گھڑی کے نام سے دیا جاتا ہے، گودل نہ چاہے مگر زکوٰۃ سے بڑھ کر فرض ہے کہ ضرور دو۔ غضب ہے کہ اول تو تبرعات میں جبر محض حرام ہے اور جبر کے کیا یہی معنی ہیں کہ لاشی ڈنڈا مار کر کسی سے کچھ لے لیا جائے بلکہ یہ بھی جبر ہے کہ اگر نہ دیں گے تو بدنام ہوں گے۔ پھر لینے والے خود مانگ کر جھگڑ جھگڑ کر لیتے ہیں۔ پھر یہ بیر گھڑی تو ہندوانہ رسم ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کفار سے یہ رسم سیکھی ہے، یہ رسم دوسری ظلمت ہوئی۔

۲۷۔ اس کے بعد ڈوم شربت گھولنے کے واسطے آتا ہے۔ جس کو سوارو پیہ دیا جاتا ہے اور شکر شربت کی دلہن والوں کے یہاں سے آتی ہے۔ یہاں بھی وہی جبر تبرعات موجود ہے۔ پھر یہ ڈوم صاحب کس مصرف کے ہیں۔ بے شک شربت گھولنے کے لئے بہت ہی موزوں ہیں، کیونکہ آلات نشاط بجاتے بجاتے ہاتھ میں مادہ سرور کا پیدا ہو گیا ہوگا، تو شربت مل جانے سے پینے والوں کو سرور زیادہ ہوگا۔

۲۸۔ قاضی صاحب کو بلا کر نکاح پڑھواتے ہیں۔ پس یہ ایک امر ہے جو تمام غیر شروعات میں ایک شروع ہے۔ مگر اس میں بھی دیکھا جاتا ہے کہ اکثر جگہ قاضی صاحبان مسائل نکاح و تعلقات اس کے سے محض تاواقف ہوتے ہیں کہ بعض موقع پر یقیناً نکاح بھی درست نہیں ہوتا۔ تمام عمر بدکاری ہوا کرتی ہے اور بعض ایسے طماع کو روپیہ سواروپیہ کے لالچ میں آ کر جس طرح سے فرمائش کی جائے کر گزرتے ہیں۔ خواہ نکاح ہو یا نہ ہو۔ اس میں بہت اہتمام چاہئے کہ نکاح پڑھنے والا خود عالم ہو یا کسی عالم سے خوب تحقیق سے نکاح پڑھوائے۔

۲۹۔ اور ان کو کچھ دے کر رخصت کرتے ہیں۔ اکثر دیکھا جاتا ہے کہ یہ لوگ اس کو اپنا حق واجب الادا سمجھتے ہیں اور حتیٰ اگر کوئی نہ دے یا معین مقدار سے کم دے تو اس سے ٹکرا کر کرتے ہیں، تقاضا کرتے ہیں، بڑی تہذیب کا مظاہرہ فرمایا تو یہ زبان سے نہ بولیں گے، ٹرڈل میں ضرور ناخوش ہوتے ہیں۔ تو ایسی کی نسبت رفاہ المسلمین شرح مسائل اربعین میں خزانہ الروایات سے حرام ہونا نقل کیا ہے اور اس سے بڑھ کر ایک روانہ یہ ہو رہا ہے کہ اکثر جگہ قاضی لوگ اپنا نائب بھیج دیتے ہیں، اور ان کو جو کچھ ملتا ہے اس میں زیادہ حصہ قاضی کا اور تھوڑا سا اس نائب کا ہوتا ہے۔ یہ استحقاق قاضی صاحب کا محض بادلیل ہے اور اس پر کد اور مطالبہ کرنا بالکل ناجائز ہے۔ یہ امر قابل یاد رکھنے اور لحاظ کرنے کے ہے کہ البتہ خوشی سے اگر صاحب تقریب کچھ دے دے تو لینا جائز ہے، اور جس کو دیا ہے اس کی ملک ہے۔ مثلاً اگر نائب کو خوشی دے دیا تو تمام تر اس کی ملک ہے۔ غیب صاحب اس سے اس وجہ سے لیتے ہیں کہ ہم نے تم کو مقرر کیا ہے سو اس وجہ سے لینا رشوت اور حرام ہے اور راشی (۱) کو مرتشی یعنی نائب اور غیب دونوں غاصی (۲) ہوتے ہیں۔

۳۰۔ اس کے بعد اگر دو لہاوا لے لیں تو بارے لے گئے ہوں تو وہ لٹا دیتے ہیں یا

تقسیم کر دیتے ہیں۔ درود بھی شریعت خواہ گمراہ ہو یا سرفراز عطا و استقامت والا بطور عام ہے جو کہ شریعت میں ہے، کسی کو بیمار دوا لینے کا سامان کرنا جیسا کہ بعض فہمکوں میں شریعت پر مبنی سے واقع ہوتا ہے، کہاں جائز ہے۔

۳۱۔ اب دہکن کی طرف کانٹا لی ہاتھ دھلتا ہے، اس کو سو روپیہ ہاتھ دھلائی دیا جاتا ہے۔ یہ نعام فی نفسہ ایک تبرع و احسان ہے مگر اس کو دینے والے حق واجب اور نیک سمجھتے ہیں۔ اس طرح سے دینا مینا حرام ہے۔ کیونکہ تبرع میں جبر حرام ہے۔ جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے اور حق الخدمت کہا جانے تو دہکن والوں کا خادم ہے۔ اس کے ذمہ ہونا چاہئے۔ دولہا والوں سے کیا واسطہ، یہ تو مہمان ہیں۔ علاوہ خلاف شرع ہونے کے خلاف تہذیب بھی کس قدر ہے کہ مہمانوں سے فیس اور ہجرت دسروں کی وصول کی جائے۔

۳۲۔ اور دو بھائے سے گھر میں سے شکر نہ بن کر آتا ہے، خوشحالی رکھنے میں سب برائیوں کو تقسیم لیا جاتا ہے۔ اس میں التزام، ایجاز کے عقیدہ کا بھی فساد ہے، یعنی اگر یہ شکرانہ بنایا جائے تو باعث مبارکی سمجھتے ہیں بلکہ اکثر رسوم میں یہی عقیدہ ہے۔ یہ خواہش شریعت کا ہے۔

حدیث میں ہے کہ تبرع یعنی بدگلوئی کورۃ مبارکی کی کچھ اصل نہیں۔ شریعت جس کو بے اصل بتائے اور لوگ اس پر پل بنا کر کھڑے کریں اب آپ ہی بتائیے کہ یہ شریعت کا مقابلہ ہے کہ نہیں۔

۳۳۔ اس کے بعد سب برائی کھا کر پٹے جاتے ہیں۔ لڑکی والے کے گھر سے نوشہ کے لئے چلک بجا کر بھیجا جاتا ہے اور کیسے اچھے وقت بھیجا جاتا ہے جب تمام شب زمین پر پڑے پڑے ہڈیاں پور ہو چکیں، اب مراسم آیا و قبیلہ ادا تو ابھی ہوا ہے اس سے پہلے تو اتنی کھجی تھی۔ بھلے مانسوار امانت تھا تو بے پرواہ بلایا ہوا مہمان تو تھا۔ آخر مہمان کی مدد رات کا بھی خلم شرع میں اور عقلم میں ہے یا نہیں اور دوسرے برائی

اب بھی فضول ہی رہے۔ ان کی اب بھی کسی نے بات نہیں پوچھی، صاحبو! وہ بھی تو مہمان ہیں۔

۳۴۔ حجام آرنڈہ پلنگ کو سوارو پیہ دیا جاتا ہے، پس معلوم ہوا کہ یہ چار پائی اس عمت کے لئے آئی تھی۔ استغفر اللہ اس میں بھی وہی جبرنی استمرار ظاہر ہے۔

۳۵۔ پچھلی شب کو ایک خوان میں شکرانہ بھیجا جاتا ہے۔ جس کو برات کے سب لڑکے مل کر کھاتے ہیں، چاہے ان کم سختی ماروں کو مدخل ہی ہو جائے، مگر شادی والوں کو اپنی ریمیں پوری کرنے سے کام! پہلے جہاں شکرانہ بنانے کا ذکر آیا ہے وہاں بدلیل بیان ہو چکا ہے کہ یہ بھی خلاف شرع ہے۔

۳۶۔ حجام آرنڈہ (۱) خوان کو سوارو پیہ دیا جاتا ہے، کیوں نہ دیا جائے اس حجام صاحب کے بزرگوں نے اس بے چارے برائی کے باپ دادا کو قرض روپیہ دیا تھا۔ یہ بے چارہ اس کو ادا کر رہا ہے ورنہ اس کے باپ دادا جنت میں جانے سے انکے رہیں گے۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ۔

۳۷۔ صبح کو برات کے بھتیگی دلہن والوں کے گھر دف بجاتے ہیں۔ یہ دف برات کے ساتھ آئی تھی اور دف فی نفسہ جائز تھی مگر شریعت نے اس میں یہ مصلحت رکھی ہے کہ اس سے اعلان نکاح کا ہو جائے جو مطلوب ہے لیکن اب یقینی بات ہے کہ اظہار شیان و شوکت و تفاخر کے لئے بجایا جاتا ہے اور قاعدہ ہے کہ جو مباح ذریعہ معصیت بن جائے، وہ بھی معصیت ہو جاتا ہے۔ اس لئے یہ دف بھی مقوف کرنے کے قابل ہے۔ اعلان کے ہزاروں طریقے ہیں اور اب تو یہ کام مجمع میں ہوتا ہے۔ پہلے سے ذکر مذکور ہوا کرتا ہے، بعد میں مدتوں تذکرہ رہتا ہے۔ پس یہ اعلان کافی ہے اور اگر دف کے ساتھ شہنائی بھی ہو تو کسی حال میں جائز نہیں، عربی میں اس کو تبرع کہتے ہیں، حدیث میں اس کا مذموم و مکروہ ہونا آیا ہے۔

۳۸۔ اور دلہن والوں کی طرف کا بھتیجی برات کے ٹھوڑوں کی لید اٹھاتا ہے، اور دونوں طرف کے بھتیجیوں کو برابر نیک لید اٹھائی اور صفائی کا ملتا ہے۔ بھلا اس ٹھیکرہ بدلائی سے کیا فائدہ، دونوں کو جب برابر ملتا ہے تو اپنے اپنے کینوں کو دے دیا ہوتا، خواہ خواہ دوسرے سے دلا کر تبرعات میں جبر لازم کرادیا۔ جس کا حرام ہونا اوپر گزر چکا۔

۳۹۔ دلہن والوں کی ڈومنی دولہا کو پان کھلانے کے واسطے آتی ہے اور اپنا پرپوت موافق دستور کے لے کر جاتی ہے، اور اس کو کچھ انعام ملتا ہے۔ بے چارے کو آج ہی لوٹ لو، کچھ بچا کر لے جانے نہ پائے بلکہ اور قرض کر جائے۔ اسی جبرنی التبرع کو یاد کرلو۔

۴۰۔ اس کے بعد نائن دلہن کا سر گوندھ کر کنگھی کو ایک کٹورہ میں ڈال کر لے جاتی ہے اور اس کو سر بندھائی اور پوڑے پسائی کے نام سے کچھ دیا جاتا ہے۔ کیوں نہ دیا جائے، یہ بے چارے سب کا مقروض بھی ہے یہاں بھی اسی جبر کو یاد کرلو۔

۴۱۔ اس کے بعد فرد (۱) انعام کینان دلہن والوں کی طرف سے تیار ہو کر دولہا والوں کو دی جاتی ہے۔ وہ خواہ اس کو تقسیم کر دے یا یکمشت روپیہ دلہن والوں کو دے دے۔ اس میں بھی وہی تبرع میں جبر لازم آتا ہے۔ جس کا حرام ہونا کئی بار مذکور ہو چکا ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب یہ لوگ ایسے ہی موقع کی توقع سے عمر بھر خدمت کرتے رہیں۔ جواب یہ ہے کہ جس کی خدمت کی ہے اس سے حق الخدمت لینا چاہئے۔ یہ کیا فقر کت ہے کہ خدمت کریں زید کی اور حق الخدمت ادا کرے عمرو۔

۴۲۔ نوشہ گھر میں بلایا جاتا ہے، اس وقت پوری بے پردگی ہوتی ہے اور بعض باتیں بے حیائی کی اس سے پوچھی جاتی ہیں، جس کا کناہ اور بے غیرتی ہونا محتاج بیان نہیں۔

۳۳۔ اگر بہت غیرت کو کام فرمایا گیا تو اس کا رومانی گھر میں سنگایا جاتا ہے، اور اس وقت سلاحتی کا روپیہ جمع کر کے جو بطور لوتہ کے ہوتا ہے وہ لہا کودیئے جاتے ہیں اور شادیوں میں کئی موقعوں پر لوتہ جمع ہوتا ہے جس کی اصل یہ معلوم ہوتی ہے کہ پہلے زمانہ میں کسی غریب آدمی کو کوئی تقریب پیش آئی، اس کے عزیزوں نے بطور امداد کے کچھ جمع کر کے دے دیا، چونکہ اس وقت ان امور میں اس قدر طول نہ تھا تھوڑے سے سرمائے میں سب ضروری کام انجام پا گئے، ہند اس کو بار ہوا کہ مفت رقم ہاتھ آگئی، نہ دینے والے پر گراں ہوا۔ کسی کا زیادہ خرچ نہیں ہوا۔ اگر بطور تہرع و احسان کے دیتے ہوں گے تو اس کا عوض نہ چاہتے ہوں گے، گو دوسرا شخص باقاعدہ ہل (۱) مجزاء الاحسان الا الاحسان کے اس کی ضرورت کے وقت اس کی اعانت کر دیتا ہو۔ بشرط منجائش و بلا لحاظ کئی وجہی کے بعد اگر بطور قرض کے ہوتا ہوگا تو اس کو یہ قرض بتدریج ادا کرنا آسان ہوتا تھا۔ واقعی اس وقت یہ مصلحت نہایت مفید تھی، اور اب تو اس میں کوئی بھی مصلحت نہیں رہی، جس قدر صرف ہوتا ہے اس کا کوئی جزو معتد بہ لوتہ میں جمع نہیں ہوتا۔ پھر ناحق مقروض بننے سے کیا نفع۔ پھر اکثر اس پر ٹکرا اور رنج بھی ہوتا ہے۔ غرض بے ضرورت مقروض ہونا بھی منع ہے۔ رنج و ٹکرا بھی منع ہے۔ پھر منجائش کے وقت ادا نہیں کر سکتے۔ جب دوسرے شخص کے یہاں کوئی تقریب ہو تب ہی ادا کرنا ممکن ہے۔ اگر اس وقت پاس نہ ہو تو بعض اوقات سودی قرض لے کر دینا پڑتا ہے۔ یہ بھی گناہ ہی ہے۔ جس دستور میں اتنے گناہ ہوں بے شک وہ واجب ترک ہے۔

۳۴۔ اس میں ڈونٹ اور ٹائن کا ٹیک بقتدر آٹھ آنہ نکالا جاتا ہے۔ اللہ میاں کی زکوٰۃ کا چالیسواں حصہ اتنا فرض نہیں سمجھتے، کھیت کا دواں حصہ واجب نہیں جانتے، مگر ان کا حصہ نکالنا سب قرآن سے بڑھ کر فرض ہے۔ یہ التزام مالایطرم کس قدر لغو امر

ہے۔ پھر یہ کہ نائن تو خدمتی بھی ہے، بھلا یہ ڈونٹی کس مصرف کی دوا ہے جو ہر جگہ اس کا سا جھا اور حق رکھا ہوا ہے۔ بقول شخصے بیاہ میں رنج کا لیکھا شاید گانے بجانے کا حق الخدمت سمجھا جائے تو اس خدمت کی کیفیت سن لینا چاہئے۔

اکثر لوگ یہ سن کر شادی میں گیت درست ہے بے دھڑک ڈونیاں گواتے ہیں اور یہ نہیں دیکھتے کہ درست کس طرح تھا، اور اب رواج کس طرح پر ہے۔ اس کی تو مثال ایسی ہے کہ کوئی کسی کی روٹی غصب کر کے لاوے اور مفتی سے پوچھے کہ روٹی حرام ہے یا حلال، اور اس سے حلال سن کر خوب غصب کیا کرے۔ ظاہر ہے کہ ایسے فتویٰ سے کام نہیں چل سکتا۔ اس کو یہ پوچھنا چاہئے تھا کہ میرے پاس غصب کی روٹی ہے وہ حلال ہے یا حرام، پھر دیکھو اس کو کیا جواب ملتا ہے۔ غرض یہ کہ گیت ڈونٹیوں کا جس طرح رائج ہے اس کو دیکھنا چاہئے کہ اس میں کچھ خرابی ہے یا نہیں۔ تو اب میں پوچھتا ہوں کہ ڈونیاں لے اور گت سے لگاتی ہیں یا نہیں۔ بے شک گت سے لگاتی ہیں۔ تو ذرا کسی عالم سے پوچھو تو سہی کہ یہ غنا امام ابو حنیفہؒ کے مذہب میں حرام ہے یا نہیں، اور اگر کسی کوشبہ ہو کہ عید کے روز پیغمبر ﷺ کے روبرو بھی دوڑ کیوں نہ لگایا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو وہ نابالغ لڑکیاں تھیں، دوسرے وہ اتار چڑھاؤ سے نہ لگاتی تھیں۔ چنانچہ حدیث میں لفظ جارحین متعینین اس معنی کی دلیل ہے اور یہ بتلاؤ کہ ان کی آواز ایسی مردوں کے کانوں میں پہنچتی ہے یا نہیں اور محرم عورتوں کی آواز کسی غیر مرد کے کانوں میں جانا اور اس طرح سے کہ سننے سے خرابی پیدا ہو، حرام ہے یا نہیں۔ پھر اس راگ میں یہ بھی خاصیت ہے کہ جو صفات قلب میں غالب ہوتے ہیں ان کو اور زور ہو جاتا ہے۔ تو بتلاؤ کہ ہم لوگوں کے قلب میں صفات خبیثہ کا غالب ہے یا نہیں اور صفات خبیثہ کا قوت دینا حرام ہے یا نہیں۔ پھر یہ کہ آدمی آدمی بلکہ تمام رات دائرہ اور کہیں کہیں ڈھولک بھی بجتی ہے۔ جس سے پاس والوں کو عموماً اور حاضرین مجلس کی خصوصاً نیند ضائع ہوتی ہے۔ اور صبح ہوتے ہی سب مردہ کی طرح پڑ

پڑ کر سوتے ہیں۔ پس صبح کی نمازیں ان کی قضا ہوتی ہیں یا نہیں علوہ نماز کا قضا کرنا اور جس شغل کی وجہ سے نماز قضا ہو وہ شغل حرام ہے یا نہیں اور کہیں کہیں مضامین عیث کے خلاف شرع بھی ہوئے ہیں پس ان کی گانے اور سننے سے سب کو گناہ ہوتا ہے یا نہیں۔

اب بتاؤ کہ اس طرح کا گیت گانا اور گوانا حرام ہے یا نہیں۔ پھر جب وہ حرام ہو تو اس کی اجرت دینا دلانا کس طرح جائز ہوگا اور اجرت بھی کس طرح کہ گھر والا تو اس لئے دیتا ہے کہ اس نے بلایا، اس کے یہاں قریب ہے بھلا اور آئے والوں کی کینجی ہے کہ ان سے بھی جبراً وصول کیا جاتا ہے اور جو نہ دے اس کی تذلیل (۱) و تحقیر (۲) اور طعن و تشنیع (۳) کی جاتی ہے۔ وہی جبر و تعسات کا قصہ یاد کر لیا جائے۔ پس ایسے گانے کو اور ایسے حق کو کیونکر حرام نہ کہا جائے۔

۳۵۔ بعد فراغت کھانے کے ہمیز کی تمام چیزیں مجمع عام میں لائی جاتی ہیں اور ایک ایک چیز سب کو دکھائی جاتی ہے اور زیور کی فہرست سب کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے۔ فرمائیے کہ پوری مرپا ہے یا نہیں۔ علاوہ اس کے زنانہ کپڑوں کا مردوں کو دکھانا کس قدر غیرت کے خلاف ہے۔

۳۶۔ اور سوا روپیہ ٹیگ کینٹوں کا ہمیز کے خوان میں ڈالا جاتا ہے۔ وہی خبر فی المبتزع کا مضمون یاد دلایا جاتا ہے۔

۳۷۔ اب لڑکی کے رخصت ہونے کا وقت آیا، میا نایا پاگلگی دروازہ میں رکھ کر دہن کے باپ یا بھائی وغیرہ اس کے سر پر چاندھرنے کو گھر میں بلائے جاتے ہیں اور اس وقت بھی اکثر مردوں عورتوں کا آسنا سامنا ہو جاتا ہے۔ جس کا مہموم ہونا ظاہر ہے۔

۳۸۔ اور لڑکی کو رخصت کر کے ڈولہ میں بٹھاتے ہیں اور مقضائے عہد کے

(۱) دوسرے کو تذلیل کرنا۔ (۲) تحقیر سمجھنا۔ (۳) عیب گیری کرنا۔



خلاف سب میں روٹنا بیٹنا چلتا ہے۔ ممکن ہے کہ بعض کو مفارقت کا قلق ہو، مگر اکثر تو رسم ہی پورا کر نے کو روکتی ہیں کہ کوئی یوں کہے گا کہ ان لوگوں پر لڑکی بھاری تھی۔ اس کو دفع کر کے خوش ہوئے، اور یہ جھوٹا رونا ناحق کا فریب ہے جو کہ عقلاً و نقلاً گناہ ہے۔

۴۹۔ اور دلہن کے دوپٹے کے ایک پلہ میں کچھ نقد اور دوسرے میں ہلدی کی گرہ اور تیسرے میں جانتھل چوتھے میں پیادل اور گھاس کی پتی باندھتے ہیں۔ یہ ایک شگون اور ٹونکا ہے جو علاوہ خلاف عقل ہونے کے شعبہ شرک کا ہے۔

۵۰۔ اور ڈولہ میں مٹھائی کی چنگیر رکھ دیتے ہیں جس کا مصرف آگے آتا ہے۔ اس سے اس کا بے ہودہ اور ممنوع ہونا معلوم ہو جائے گا۔

۵۱۔ اول ڈولہ دلہن کی طرف کے کہاں اٹھاتے ہیں اور دولہا والے اس پر سے بکھیر شروع کرتے ہیں۔ اگر اس میں کوئی اثر شگونی بھی سمجھتے ہیں کہ اس کے سر پر سے آفات اتر گئیں تب تو فساد اعتقاد بھی ہے۔ ورنہ نام و نمود، شہرت کی نیت ہونا ظاہر ہے۔ غرض ہر حال میں مذموم ہے۔ پھر لینے والے اس بکھیر کے بھنگی ہوتے ہیں جس سے تاویل صدقہ کی بھی نہیں چل سکتی ورنہ غریبوں محتاجوں کو دیتے۔ کیا بھنگی سب سے زیادہ دنیا میں فضول ہیں۔ ان کو بلاؤں کا لینے والا سمجھ لیا ہے۔ اس لئے اس کا مصرف قرار دیا، پس یہ ایک طرح کا اسراف بھی ہے کہ مستحقین کو چھوڑ کر غیر مستحقین کو دیا۔ پھر اس میں بعض کے چوٹ بھی لگ جاتی ہے۔ کسی کے تو بھیڑ کی وجہ سے اور کسی کو خود رو پیہ پیہ لگ جاتا ہے، یہ خرابی مزید برآں ہے۔

۵۲۔ اس بکھیر میں سے ایک مٹھی ان کہاڑوں کو دی جاتی ہے بابت بکھیر کے، اور یہ سب کمینوں کا حق ہوتا ہے، وہی جبرنی التمرغ کا ناچار ہونا یاد کر لیا جائے۔

۵۳۔ جب بکھیر کرتے ہوئے شہر کے باہر پہنچتے ہیں تو یہ کہاڑ ڈولہ کسی باغ میں رکھ کر اپنا ٹیگ سوار و پیہ لے کر چلے جاتے ہیں وہی جبر تمرغ یہاں بھی ہے۔

۵۴۔ اور دلہن کے عزیز و اقارب جو اس وقت تک ڈولہ کے ساتھ ساتھ ہوتے

ہیں۔ رخصت کر لے چلے جاتے ہیں اور وہاں پر وہ چٹگیری، مٹائی کی نکال کر ہاتھوں میں بھاگ دوڑ پھینا چینی شروع ہوتی ہے۔ اس میں ملاوہ التزام مالا، یلزم کے اثر یہ بے احتیاطی ہوتی ہے کہ اجنبی مرد و لے میں اندھا دھند ہاتھ ڈال کر وہ چٹگیری لے لیتے ہیں۔ اس کی پروا نہیں ہوتی کہ پردہ محل جائے گا، نائن یا دلہن کو ہاتھ لگ جائے گا، اور بعض غیر متعارفہ دلہن یا دولہا کے اس پر جوش کھا کر سخت دست کہتے ہیں۔ جس میں بڑی دورنوبت پہنچتی ہے مگر اس منحوس رسم کو کوئی نہیں چھوڑتا۔ تمام تھکا چکی منظور، مگر اس کا قضا کرنا منظور۔ نالند وانا الیہ راجعون۔

۵۵۔ راستے میں جواول ندی ملتی ہے تو کہار لوگ اس ندی پر پہنچ کر ڈولہ رکھ دیتے ہیں کہ ہمارا حق دو تب ہم پار جائیں اور یہ حق کم از کم ایک روپیہ ہوتا ہے جس کو دریا اتروائی کہتے ہیں۔ یہ وہی جبرنی المہر عات ہے۔

۵۶۔ جب مکان پر ڈولہ پہنچتا ہے تو کہار ڈولہ نہیں رکھتے جب تک ان کو ایک روپیہ چار آنے ڈولہ نکوائی نہ دیا جائے، اگر یہ انعام ہے تو انعام میں جبر کیسا اور اگر اجرت ہے تو اجرت کی طرح ہونا چاہئے کہ جب کسی کے پاس ہوا دے دیا۔ اس وقت معین کر کے مجبور کرنا بجز اتباع رسم اور کچھ بھی نہیں جس کو التزام مالا یلزم کہنا چاہئے۔

۵۷۔ جب کہار ڈولہ رکھ کر چلے جاتے ہیں تو دھیانیاں، بہو کو ڈولہ میں سے نہیں اتارنے دیتیں، جب تک ان کو حق نہ دیا جائے گا ہم دلہن کو گھر میں نہ مٹھنے دیں گے۔ یہ بھی جبرنی المہر عات ہے۔

۵۸۔ اس کے بعد نوشہ کو دروازہ میں بلا کر ڈولہ کے پاس کھڑا کیا جاوے۔ اس کی بھی سخت پابندی ہے اور یہ ایک قسم کا شگون ہے جس کی بنا فساد اعتقاد ہے اور اکثر اس وقت پردہ دار عورتیں بھی بے تمیزی سے سامنے آ کھڑی ہوتی ہیں۔

۵۹۔ عورتیں صندل اور مہندی پیس کر لے جاتی ہیں اور دلہن کے داہنے پاؤں اور کوکھ پر ایک ایک ٹکیہ لگاتی ہیں، یہ صریح ٹونک ہے جو شہہ شرک ہے۔

۶۰۔ تیل اور ماش صدقہ کر کے بھٹکن کو دیا جاتا ہے اور میانہ (۱) کے چاروں پاؤں پر تیل چھڑکا جاتا ہے۔ دیکھئے وہی فساد عقیدہ کا روگ اس لغو حرکت کا فضاء ہے۔

۶۱۔ اور اس وقت ایک بکرا گڈریئے سے منگا کر نوشہ اور دلہن کے اوپر سے صدقہ کر کے اس گڈریئے کو جمع کچھ نیک کے جس کی مقدار دو آنہ چار آنہ ہوتے ہیں دے دیا جاتا ہے۔ دیکھئے یہ کیا حرکت ہے۔ اگر بکرا خریدا ہے تو اس کی قیمت کہاں ہے؟ اگر دو آنہ یا چار آنہ قیمت ہے تو بھلا ویسے تو اتنے کو خرید لو اور اگر خریدا نہیں تو گڈریئے کی ملک ہے غیر کے مال میں صدقہ کیا معنی۔ وہی بات ہے کہ صلائی کی دوکان پر نانا کی قاتحہ۔ پھر صدقہ کا مصرف گڈریئے بہت موزوں ہے۔ غرض سرتاپا لغو حرکت ہے اور بالکل اصول شریعت کے خلاف ہے۔

۶۲۔ اس کے بعد بھوکا تھر کر گھر میں لاتے ہیں اور ایک بور یہ پر قبلہ رخ بٹھاتے ہیں اور سات سہاگنیں مل کر تھوڑی تھوڑی کھیر بھوکے واسطے ہاتھ پر رکھتی ہیں اور اس کھیر کو ان میں سے ایک مہاگن منہ سے چاٹ لیتی ہے۔ یہ رسم تمام تر شگونوں اور فالوں سے مرکب ہے جس کا معنی فساد عقیدہ ہے اور قبلہ رخ ہونا بہت برکت کی بات ہے مگر جب اس کی پابندی فرمائش سے بڑھ کر ہونے لگے اور اس کے ترک کو سو جب بد شگونوں سمجھیں تو یہ تعدی حدود میں داخل ہو جائے گا۔

۶۳۔ یہ کھیر دو طباقوں میں اتاری جاتی ہے۔ ایک ان میں سے ڈومنی کو (شاپاس ری ڈومنی تیرا تو سب جگہ ظہور ہے) اور ایک نائن کو معدہ کچھ انواع کے جس کی مقدار کم سے کم پانچ ٹکے ہیں دیئے جاتے ہیں۔ یہ سب بناء فاسد علی القاسد ہے۔

۶۴۔ اس کے بعد ایک یادومن کی کھیر برادری میں تقسیم کی جاتی ہے جس میں بجز رباء کے اور کچھ بھی نیت نہیں۔

۶۵۔ اس کے بعد بھوکا منہ کھولا جاتا ہے اور سب سے پہلے ساس یا سب سے

بڑی عورت خاندان کی، بہو کا منہ دیکھتی ہے اور کچھ منہ دکھائی دیتی ہے جو ساتھ والی کے پاس جمع ہوتا ہے۔ اس کی ایسی سخت پابندی ہے کہ جس کے پاس منہ دکھائی نہ ہو وہ ہرگز ہرگز منہ نہیں دیکھ سکتی۔ کیونکہ لعنت و ملامت کا اکتا بھاری بوجھ اس پر رکھا جائے گا جس کو وہ کسی طرح اٹھائی نہ سکے۔ غرض اس کو واجبات سے قرار دیا ہے جو صریح تعدی حدود شرعیہ ہے، پھر اس کی کوئی وجہ معقولی سمجھ میں نہیں آتی کہ اس کے ذمہ منہ پر ہاتھ رکھنا بلکہ تمام ہاتھوں پر منہ رکھنا یہ کیوں فرض کیا گیا ہے۔ اس طرح اگر کوئی نہ کرے (گویا قضیہ فرضیہ ہے) تو تمام برادری میں بے حیا اور بے شرم اور بے عزت مشہور ہو جائے گا بلکہ ایسا تعجب کریں کہ جیسے کوئی سمجھدار مسلمان کا فرین جائے، پھر بتائیے یہ بھی تعدی حدود ہے یا نہیں۔ اس شرم شرم میں اکثر ذہنیں نماز قضا کر دیتی ہیں۔ اگر ساتھ والی نے پڑھوادی تو خیر ورنہ مذہب مستورات میں اس کو اجازت نہیں کہ خود اٹھ کر یا کسی سے کہہ سن کر نماز کا انتظام کر لے۔ اس کو حس و حرکت کرنا، بولنا چلنا، کھانا پینا، اگر کھلی بدن میں اٹھے تو سمجھلانا، اگر جمائی یا انگڑائی کا غلبہ ہو تو جمائی یا انگڑائی لینا یا نیند آنے لگے تو لیٹ رہنا یا اگر پیشاب پاخانہ خطا ہونے لگے تو اس کی اطلاع تک کرنا بھی اس مذہب زنان (۱) میں حرام بلکہ کفر ہے، خدا جانے کیا جرم کیا تھا جو سخت کال کوٹھری میں یہ مظلومہ مقید کی گئی ہے، ہائے یہ شان تو بندے کی اپنے مالک حقیقی کے روبرو ہونا زبیا بھی اور جن کی ہے ان کی بھی ہے:

اے قلم نگار اجلا لیتی در میان اصبحین کیستی

یا الہی! اپنی رحمت کا صدقہ مجھ نالائق کو ہوا انقیاد و تسلیم نصیب فرما دیجئے اور شہدوں میں یہ خرافات ہیں کہ مرد بھی دہن کا منہ دیکھتے ہیں۔ استغفر اللہ، لعوذ باللہ!

۶۶۔ پھر سب عورتیں منہ دیکھتی ہیں۔ اس کے بعد کسی کا بچہ بہو کی گود میں بٹھاتے ہیں اور کچھ مٹھائی دے کر اٹھا لیتے ہیں۔ وہی خرافات ٹھگون، مگر کیا ہوتا ہے

اس پر بھی بعضوں کے تمام عمر اولاد نہیں ہوتی تو یہ توبہ الیا پر سے خیالات ہیں۔

۶۷۔ اس کے بعد بہو کو انٹھا کر چار پائی پر بٹھاتے ہیں، پھر دلہن کے داہنے پیر کا انگوٹھا نائن دھوتی ہے اور وہ روپیہ یا انٹنی وغیرہ جو بہو کے ایک پلہ میں بندھا ہوتا ہے، انگوٹھا دھلوانی میں نائن کو دیا جاتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی کوئی شگون ہے۔

۶۸۔ بعد آنے دلہن کے شکرانہ کے دو طباق ایک اس کے لئے دوسرا نائن کے لئے جو بہو کے ساتھ آتی ہے بنائے جاتے ہیں۔ اس وقت بھی وہی سات سہاگنیں مل کر کچھ دانہ بہو کے منہ کو لگا کر (اس بے چاری کو لپچانے کے لئے) آپس میں سب مل کر کھا لیتی ہیں (شاباش) یہ بھی شگون معلوم ہوتا ہے۔

۶۹۔ پھر دولہا والوں کی نائن دلہن والوں کی نائن کا ہاتھ دھلواتی ہے اور یہ نائن موافق تعلیم اپنے آقا کے کچھ نقد ہاتھ دھلوائی میں دیتی ہے اور کھانا شروع کر دیتی ہے۔ یہ التزام مالا یلزم اور جبرنی التمرع ہے۔

۷۰۔ بوقت کھانا کھانے کے ڈونیاں گالیاں دیتی ہیں۔ کم بختوں پر خدا کی مار! اور اس نائن سے ننگ لیتی ہیں۔ ماشاء اللہ ہمارے بھائیوں کی نائن بھی بادشاہوں سے کم نہیں۔ گا ہے بد شنائے خلعت دہند مگر گا ہے کافرق ہے کیونکہ ان کی قسمت میں ہمیشہ کے لئے یہ دولت لکھی ہے کہ گالیاں کھاؤ اور انعام دو۔ بعوذ باللہ من الجمل۔

۷۱۔ جب جہیز کھولا جاتا ہے تو ایک جوڑا ساتھ والی نائن کو دیا جاتا ہے اور ایک جوڑا سب دھیانیاں آپس میں تقسیم کر لیتی ہیں۔ چہ خوش! مان نہ مان میں تیرا مہمان۔ اگر کوئی کہے کہ نہیں صاحب سب مانے ہوئے ہیں۔ حضرت مانے ہوئے ہیں، آپ ہی ہیں۔ سب جانتے ہیں کہ نہ ماننے سے لگو بتائے جائیں گے۔ ایسا زبردستی کا ماننا تو وہ بھی مان لیتا ہے جس کے چوری ہوتی ہے اور خاموش ہو کر بیٹھا رہتا ہے۔ یا کوئی ظالم غصب کر لیتا اور بیڈر کے مارے نہیں بولتا، ایسے ماننے سے کسی کا مال نہیں جاتا۔ اسی طرح بعض جگہ بھی دستور ہے کہ جہیز میں بنوے اور کمر بند اور تلے دانیاں ہوتی

ہیں۔ وہ سب دھانیاں آپس میں تقسیم کر لیتی ہیں اور حصہ رسد بہو کو بھی دیتی ہیں۔  
 ۷۲۔ شب کا وقت تخلیہ کے واسطے ہے جس میں بے حیا عورتیں جھانکتی تانتی ہیں اور مطابق مضمون حدیث کے داخل دائرہ اخت ہوئی ہیں۔

۷۳۔ بوقت صبح بے حیائی ہوتی ہے کہ شب خوابی کا بستر چادر وغیرہ دیکھتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر بعض جگہ یہ غضب ہے کہ تمام کنبہ میں نائٹن کے ہاتھ پھرایا جاتا ہے۔ کسی کاراز معلوم کرنا مطلقاً حرام ہے۔ بالخصوص ایسی بے حیائی کی بات کی تشہیر سب جانتے ہیں کہ کس قدر بے غیرتی کی بات ہے مگر افسوس ہے کہ عین وقت پر کسی کو ناگوار نہیں معلوم ہوتا، اللہ بچائے!

۷۴۔ بوقت شام یعنی درمیان عصر و مغرب بہو کا سر کھولا جاتا ہے اور اس وقت ڈونیاں گاتی جاتی ہیں اور ان کو ایک روپیہ چار آنہ یا پانچ نکلے مانگ بھرائی اور سر کھلائی کے نام پر دیئے جاتے ہیں۔ اس میں بھی التزام مالا یلزم اور گانے کی اجرت کی خرابی موجود ہے۔

۷۵۔ بہو کے آنے سے اگلے دن اس کے عزیز قریب دو چار گاڑیاں اور مٹھائی وغیرہ لے کر آتے ہیں، اس آمد کا نام چوٹھی ہے۔ اس میں بھی التزام مالا یلزم کی علت لگی ہے۔ علاوہ اس کے یہ ماخوذ ہے کفار ہند سے، اور تہبہ بالفکار کا ممنوع ہونا ظاہر ہے۔

۷۶۔ بہو کے بھائی وغیرہ گھر میں بلائے جاتے ہیں اور بہو کے پاس ملیحدہ مکان میں بیٹھتے ہیں۔ اکثر اوقات یہ لوگ شرعاً نامحرم بھی ہوتے ہیں۔ مگر اس کی کچھ تمیز نہیں ہوتی کہ نامحرم کے پاس تنہا مکان میں بیٹھنا خصوصاً زینت کے ساتھ کس قدر گناہ اور بے عزتی کی بات ہے۔ وہ اکثر بہو کو کچھ نقد دیتے ہیں اور کچھ مٹھائی کھلاتے ہیں اور چوٹھی کا جوزامع تیل و عطر و خرچ کمینان گھر میں بھیج دیتے ہیں۔ یہ سب التزام مالا یلزم میں داخل ہے۔

۷۔ جب نائی ہاتھ دھلانے آتا ہے تو وہ اپنا ٹیگ جو زیادہ سے زیادہ ایک روپیہ چار آنے اور کم سے کم چار آنے ہے لے کر ہاتھ دھلواتا ہے، اس فریضہ کا بھی کچھ ٹھکانہ ہے۔ جتنے حقوق اللہ و حقوق العباد ہیں ان میں توقف ہو جائے، مگر اس نقصانی حق میں جو واقع میں ناحق ہے کیا ممکن کہ فرق آجائے، پہلے اس کا قرض ادا کر دو اس کے بعد کھانا نصیب ہو۔ **استغفر اللہ! مہمانوں سے دام لے کر کھانا کھلاتا یہ انہیں بندگانِ رسم کا کام ہے، یہ التزامِ مالا یلزم و تعدی حدود ہے۔**

۸۔ بروقت کھانا کھانے چوکی والوں کے ڈونیاں دروازہ میں بیٹھ کر اور گالیاں گا کر اپنا ٹیگ لیتی ہیں۔ خدا تم کو سمجھے! ایسے ہی لینے والے اور ایسے ہی دینے والے! اہل حاجت کو خوشامد اور دعاؤں پر پھولی کوڑی بندیں اور ان بدذاتوں کو گالیاں کھا کر روپیہ بخشیں۔ واہ رے رواج تو بھی کیسا زبردست ہے، خدا تجھے ہمارے ملک سے ہمیشہ کے لئے غارت کرے!

۹۔ دوسرے روز چوکی کا جوڑا پہنا کر مع اس مٹھائی کے جو بہو کے گھر سے آئی تھی رخصت کرتے ہیں۔ ماشاء اللہ عطاے توبہ لگائے تو کے یہی معنی ہیں، بھلا صاحب اس کے بھیجنے اور پھر واپس لے جانے سے کیا حاصل ہوا۔ گویا اس مبارک گھر سے مٹھائی میں برکت آ جانے کے لئے بھیجی ہوگی۔ خیال تو کیجئے ہر دم کی پابندی میں عقل بے چاری کی بھی تو حکومت گئی گزری، اور التزامِ مالا یلزم کا شرعی گناہ و الزام تو قائم ہی ہے۔

۱۰۔ اور بہو کے ساتھ نوشہ بھی جاتا ہے اور رخصت کرنے کے وقت وہی چاروں چیزیں پلو میں باندھی جاتی ہیں جو رخصت کے وقت وہاں سے بندھ کر آئی تھیں، یہ بھی خرافات اور ٹھگون ہے۔

۱۱۔ وہاں جا کر جب دلہن اتاری جاتی ہے تو اس کا داہنا اگوٹھا وہاں کی نائن دھو کر وہ اٹھنی یا روپیہ جو بہو کے پلے میں بندھا ہوتا ہے لیتی ہے، وہی ٹھگون یہاں بھی

ہے۔

۸۲۔ دولہا جب گھر میں جاتا ہے تو سائیاں اس کا جوتا چھپا کر جوتا چھپائی کے نام پر کم از کم ایک روپیہ لیتی ہیں۔ شاباش! ایک تو چوری کریں اور الٹا انعام پائیں۔ اول تو ایسی مہمل ہنسی کہ کسی کی چیز اٹھائی چھپادی۔ حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے۔ پھر یہ کہ ہنسی دل لگی کا خاصہ ہے کہ اس سے ایک بے تکلفی برپا ہوتی ہے۔ بھلا اجنبی مرد سے ایسا تعلق و ارتباط پیدا کرنا خود شرع کے خلاف ہے۔ پھر اس انعام کو حق لازمی سمجھنا، یہ بھی جبرنی التبرع و تعدی حدود ہے۔ بعض جگہ جوتا چھپانے کی رسم نہیں، مگر اس کا انعام باقی ہے۔ کیا دایمات بات ہے۔ اس سے بدتر رسم چوتھی کھیلنا ہے جو بعض شہروں میں رائج ہے۔ اس میں جس درجہ بے حیائی و بے غیرتی ہوتی ہے اس کا کچھ پوچھنا نہیں، پھر جن کی عورتیں اس چوتھی کھیلنے میں شریک ہوتی ہیں ان کے شوہر باوجود اطلاع کے انتظام و انداد نہ کرنے کی وجہ سے دیوث بنتے ہیں اور مشابہت کفار کی ان سب کے علاوہ ہے۔

۸۳۔ جب دولہا آتا ہے تو وہاں کائالی اس کے داہنے پیر کا انگوٹھا دھو کر اپنا حق لیتا ہے جو ایک روپیہ کے قریب ہوتا ہے اور باقی کینوں کا خرچ گھر میں دیتے ہیں، یہ سب شگون التزام مالایلم ہے، ان سب مواقع میں کائالی کا حق سب سے زیادہ سمجھا جاتا ہے۔ یہ کفار ہند کی رسم کا اتباع ہے۔ ان کے رواج میں چونکہ کائالی کے اختیارات بہت وسیع ہیں اس لئے اس کی بڑی قدر ہے، بے علم مسلمانوں نے اختیارات تو سب کر لئے، مگر تنخواہ وہی رکھی جو اکثر جگہ محض ناحق لینا دینا ہے اور جہاں کوئی شرعی تاویل بھی نہیں ہو سکتی۔

۸۴۔ دو چار دن کے بعد پھر دولہا والے دلہن کو لے جاتے ہیں، اس کو بہوہ کہتے ہیں اور اس میں بھی وہی سب رسمیں ہوتی ہیں جو چوتھی میں ہوتی ہیں، جو مکروہات و معاصی اس میں تھوہی سب یہاں بھی سمجھ لئے جائیں۔



۸۵۔ اس کے بعد بہو کے باپ کے گھر سے کچھ عورتیں بہو کو لینے آتی ہیں اور اپنے ساتھ کھجوریں لاتی ہیں، وہی التزام مالا ملزم ہے۔

۸۶۔ اور یہ کھجوریں ساری برادری میں تقسیم ہوتی ہیں، وہی ریا، دوسود۔

۸۷۔ پھر جب یہاں سے رخصت ہوتی ہے تو نئی کھجوریں اس کے ساتھ لے جاتی ہیں وہی التزام مالا ملزم ہے۔

۸۸۔ اور وہ باپ کے گھر جا کر برادری میں تقسیم ہوتی ہیں، وہی فخر و ریا۔

۸۹۔ اس کے بعد اگر شبِ برات اور محرم ہو تو باپ کے گھر ہوگا، یہ پابندی کو ان کی وحی سے ثابت ہے۔ صرف جبہ اس کی ایک خیالِ جاہلیت ہے کہ محرم اور شبِ برات کو نعوذ باللہ نامبارک سمجھتے ہیں۔ اس لئے دولہا کے گھر اس کا ہونا ناگزیر جانتے ہیں۔

۹۰۔ اور رمضان بھی وہیں ہوگا۔ قریب عید سواری بھیج کر بہو کو بلاستے ہیں۔ غرض یہ کہ جو تہوار غم اور بھوک اور سوزش کے ہیں۔ محرم خود زمانہ حزن کا سمجھا جاتا ہے۔ رمضان میں بھوک اور یہ اس کا ہونا ظاہر ہے۔ شبِ برات کو عوام جتنا مہینہ کہتے ہیں، غرض یہ سب باپ کے حصہ میں اور عید جو خوشی اور شیرینی کا تہوار ہے وہ شوہر کے گھر ہونا چاہئے۔

۹۱۔ اور وہاں سے دو تین من جنس مثل سویاں، چاول، آٹا، میوہ وغیرہ بھیجا جاتا ہے۔ اور دولہا، لہسن کا جوڑا، مع کچھ نقدی بھی کے نام سے اور کچھ شیرینی دی جاتی ہے۔ یہ یہاں غرض ضرور ہے کہ گوسودی روپیہ قرض لینا پڑے مگر یہ نقصان ہو سکتا ہے۔ نقدی حدود ہے۔

۹۲۔ بعد نکاح کے سات دو سال تک بہو کی روانگی کے وقت کچھ مٹائی اور کچھ نقد اور جوڑے وغیرہ طریقہ سے بہو کے ہمراہ کر دیے جاتے ہیں اور عزیزوں میں بھی خوب دعوتیں ہوتی ہیں مگر یہی جرمانہ کی دعوت کہ بدنامی سے بچنے کو یا ناموسری د

سر خریدی حاصل کرنے کو سارا بکھیرا ہوتا ہے۔ پھر اس میں معاوضہ مساوات کا پورا لحاظ ہوتا ہے بلکہ بعض اوقات خود شکایت و تقاضا کر کے دعوت کھاتے ہیں۔ غرض تھوڑے دنوں تک یہ آؤ بھگت جی یا جھوٹی ہوتی رہتی ہے۔ پھر اس کے بعد ”کس نمی پرسد کو بھیا کون ہو۔“ سب خوشیاں منانے والے اور جھوٹی وفاداری کرنے والے ایلچہ ہوئے، اب جو مصیبت پڑے بھگتو۔

کاش جس قدر روپیہ بے ہودہ اڑایا ہے ان دونوں کے لئے اس سے کوئی جائیداد خرید کر دی جاتی۔ یا تجارت کا سلسلہ شروع کر دیا جاتا، کس قدر راحت ہوتی۔ ساری خرابی اس التزام مالا یلزم کی ہے۔

۹۳۔ شیرینی طرفین کی برادری میں تقسیم ہو جاتی ہے جس کی بناءً وہی ریاہ ہے اور اگر شیرینی سب کو نہ پہنچے تو اپنے گھر سے منگا کر اس میں ملاؤ، یہ بھی جرم مانہ ہے۔  
۹۴۔ بعض جگہ کٹلتا (۱) باندھنے کا بھی دستور ہے جو لوجہ رسم کفار ہونے کے منع ہے۔

۹۵۔ بعض جگہ آری مصحف کی رسم ہے، اس میں بھی طرح طرح کی رسوائیاں اور فحشیتیاں جو بالکل عقل اور شرع کے خلاف ہے۔

۹۶۔ بعض جگہ آرائش و آتش بازی کا سامان ہوتا ہے، جس کا سراسر اسراف اور حرام ہونا حدیث میں موجود ہے۔

۹۷۔ بعض جگہ باجے ہندوستانی اور انگریزی ہوتے ہیں۔ معارف و مزامیر کا حرام ہونا حدیث میں موجود ہے۔

۹۸۔ بعض جگہ چوتھی کھیلنے کا رواج ہے جو سراسر بے غیرتی اور بے حیائی اور تہبہ بالکفار ہے، جیسا اوپر مفصل مذکور ہے۔

۹۹۔ بعض جگہ دولہا دہسن کو گود میں لے کر ڈولہ میں اتارتا جاتا ہے۔ کس قدر بے

(۱) شادی کے وقت پر دولہا کے ہاتھ پر نکین پنہ باندھتے ہیں یہ ہندوئی رسم ہے۔

غیرتی کی بات ہے۔

۱۰۰۔ بعض تاریخوں اور مہینوں اور سالوں مثلاً اٹھارہ سال کو منحوس کہتے ہیں اور اس میں شادی نہیں کرتے۔ یہ اعتقاد بھی عقل اور شرع کے خلاف ہے۔ یہ ایک سو واقعات ہیں جن میں سے کسی میں ایک گناہ، کسی میں دو گناہ، کسی میں چار، پانچ اور بعض میں تیس تک مجتمع ہیں۔ اگر اوسط فی واقعہ تین گناہ رکھے جائیں تو واقعات مذکورہ تین سو گناہوں کا مجموعہ ہے۔ جس عقد میں تین سو حکم شرعی کی مخالفت ہوتی ہو، اس میں خیر و برکت کا کیا ذکر۔

غرض واقعات مذکورہ ان معاصی سے پُر ہیں۔ اسراف، افتخار و نمائش، التزام مالا یلزم، تکیب بالکفار (۱)، سودی قرض یا بلا ضرورت قرض لینا، جہر تبرعات، بے پردگی، شرک، فساد عقیدہ، نمازوں کا یا جماعت کا قضا ہونا، اعانت معصیت، اسرار و استحسان معاصی کا جن کی مذمت قرآن وحدیث میں صاف صاف مذکور ہے۔ چنانچہ مختصر اذکر ہوتا ہے:

ارشاد فرمایا ہے کہ اسراف مت کرو، بے شک اللہ جل شانہ پسند نہیں کرتا اسراف کرنے والوں کو، اور دوسری جگہ فرمایا کہ بے ہودہ اڑانے والے شیطان کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا ناشکر گزار ہے۔ اور حدیث میں ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص دکھلا دے گا کوئی کام کرے دکھلائے گا اللہ تعالیٰ اس کی رسوائی کرے۔ اور جو شخص سنانے کے واسطے کوئی کام کرے سنائے گا اللہ تعالیٰ اس کے محبوب قیامت کے روز۔ اور حدیث میں ہے کہ اپنی نماز میں سے شیطان کا حصہ مت بناؤ کہ نماز پڑھ کر دہنی طرف سے پھرنے کو ضروری سمجھنے لگو۔

اس سے معلوم ہوا کہ ضروری قرار دینا شیطان کی رضا و خوشی کا باعث ہے۔ محققین نے فرمایا ہے کہ جب مندوبات پر اسرار کرنے کا یہ سبب ہے تو مباح پر اسرار

کرنے کا تو کیا حال ہوگا۔ اور میں بتا ہوں کہ اگر معاصی پر اسے ترک کرے تو کیا حال ہوگا۔ اور حدیث میں ہے کہ اُمتِ فرمائی رسول اللہ ﷺ نے سو لینے والے اور دینے والے کو اور قرض کے باب میں جو تہدیدیں آئی ہیں وہ مشہور و معروف ہیں۔ وہ بلا ضرورت قرض لینے سے روکنے کے لئے کافی ہے اور حدیث میں ہے کہ کسی شخص کا مال مٹا لیا نہیں ہے بدون اس کی خوش دلی کے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تبرعات میں جبر حرام ہے اور حدیث میں ہے کہ اُمتِ کریمہ رسول اللہ ﷺ نے کسی شخص کی طرف دیکھا جائے۔ اس سے بے پردگی کی مذمت و حرمت ثابت ہوئی۔

شرک کی مذمت کون نہیں جانتا، اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کسی مثل کے ترک کرنے کو کفر نہ سمجھتے تھے، بجز نماز کے۔ اور حدیث میں ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے قسم ہے اس ذاتِ پاک کی کہ جان میری اس کے قبضہ میں ہے کہ میرا ارادہ یوں ہوا کہ اول لکڑیاں جمع کراؤں اور پھر نماز کے لئے ان کو کھلوایں، پھر جو لوگ نماز میں حاضر نہیں ہوئے ان کی طرف چلوں اور ان کے کندھوں کو جلا دوں۔

اس سے جماعت میں حاضر نہ ہونے کی کس درجہ و مید معلوم ہوتی ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایک دوسرے کی مدد مت کرو گناہ اور ظلم میں۔ اور حدیث میں ہے کہ جب نیکی کرنے سے تیرا اپنی خوش ہو اور برا کام کرنے سے جی برا ہو، پس تو مؤمن ہے اس سے معلوم ہوا کہ کُناہ کو مستحسن سمجھنا اور اس پر اصرار کرنا ایمان کا ویران کرنے والا ہے۔ اور حدیث میں بالخصوص ان رسومِ جہالت کی نسبت بہت سخت و مید آئی ہے۔

فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ سب سے زیادہ بغض اللہ تعالیٰ کو تین شخصوں کے ساتھ ہے، ان میں سے ایک یہ بھی فرمایا کہ جو شخص اسلام میں آکر جاہلیت کی رسمیں برتنا چاہتا ہے اور بہت سی احادیثِ مضامین مذکورہ کی موجود ہیں، چونکہ ان فراموشیوں کی

برائی بدیہی (۱) ہے۔ اس لئے زیادہ دلائل قائم کرنے کی حاجت نہیں۔ اگر درخانہ کس است یک حرف نہیں است۔ پس مسلمانوں کو فرض و واجب و مقتضائے ایمان و عقل یہ ہے کہ اپنا خرابیوں کی برائی جب عقلاً و نقلاً ثابت ہوگئی، ہمت کر کے سب کو خیر باد کہے اور نام و بدنامی پر نظر نہ کرے۔ بلکہ تجربہ شاہد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں زیادہ عزت و نیک نامی ہوتی ہے اور ان رسوم کی موقوفی کے دو طریق ہیں، ایک تو یہ کہ سب برادری متفق ہو کر یہ سب کچھ خیر سے موقوف کریں۔ دوسرا طریق یہ ہے کہ اگر کوئی اس کا ساتھ نہ دے تو خود ابتدا کر دے، دیکھا دیکھی اور لوگ بھی ایسا ہی کریں گے۔ اس طرح چند روز میں عام اثر پھیلے گا اور ابتدا کرنے کا ثواب اس شخص کو ملے گا اور مرنے کے بعد بھی وہ ثواب لکھا جایا کرے گا۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب جس کو گنجائش ہو وہ کرے جس کو نہ ہو وہ نہ کرے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو گنجائش والوں کو بھی گناہ کرنا جائز نہیں۔ جب ان رسوم کا معصیت ہونا ثابت ہو گیا پھر گنجائش سے اجازت کب ہو سکتی ہے۔ دوسرے یہ کہ جب گنجائش والے کریں گے تو ان کی برادری کے غریب آدمی بھی اپنی حفظ آبرو کے لئے ضرور کریں گے۔ اس لئے ضروری امر اور مقتضاء یہی ہے کہ سب ہی ترک کر دیں۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر یہ رسوم موقوف ہو جائیں تو پھر میل ملاپ کی کوئی صورت ہی نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو میل ملاپ کی مصلحت سے معاصی کا ارتکاب کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا، پھر یہ کہ میل ملاپ اس پر موقوف بھی نہیں۔ باپا بندی رسوم اگر ایک دوسرے کے گھر چا دے یا اس کو بلائے، اس کو کھلائے پلائے، کچھ امداد سلوک کرے، جیسے یار دوستوں میں راہ و رسم جاری ہیں تو یہ ممکن ہے، بلکہ اب تو ان رسموں کی بدولت بجائے محبت و الفت کے جو کہ میل ملاپ سے اصلی مقصود

ہے اکثر رنج و گمراہ اور شکایت اور پرانے کینوں کا تازہ کرنا اور صاحب تقریب کی عیب جوئی اور تذلیل کے درپے ہونا، اور اس طرح کی دوسری خرابیاں دیکھی جاتی ہیں، اور چونکہ ایسا لینا دینا، کھانا اور کھلانا عرفاً لازم ہو گیا ہے، اس لئے کچھ فرحت و مسرت بھی نہیں ہوتی، نہ دینے والے کو کہ وہ ایک بے گاری اتارتا ہے نہ لینے والے کو، کہ وہ اپنا حق ضروری یا معاوضہ سمجھتا ہے۔ پھر لطف کہاں اس لئے ان تمام خرافات کا حذف کرنا واجب ہے۔

مٹگنی میں زبانی وعدہ کافی ہے نہ حجام کی ضرورت نہ جوز اور نشانی اور شیرینی کی حاجت، اور جب دونوں نکاح کے قائل ہو جائیں زبانی یا بذریعہ خط و کتابت کوئی وقت ٹھہرا کر دولہا کو بلا لیں، ایک اس کا سر پرست اور ایک خدمت گزار اس کے ہمراہ کافی ہے۔ نہ بری کی ضرورت اور نہ برات کی حاجت، نکاح کے فوراً یا ایک آدھ روز مہمان رکھ کر ان کو رخصت کر دیں، اور بقدر اپنی گنجائش کے جو ضروری اور کارآمد چیزیں ہیں جبینہ میں دینا منظور ہوں بلا اعلان ان کے گھر بھیج دیں یا اپنے گھر میں اس کے سپرد کر دیں۔ نہ سسرال کے جوڑوں کی ضرورت نہ چوتھی بہوڑوں کی حاجت اور جب چاہیں دلہن والے بلا لیں اور جب موقع ہو دولہا والے بلا لیں۔ اپنے اپنے کینوں کے فریقین بذریعہ گنجائش دے دیں۔ منہ پر ہاتھ رکھنا بھی کچھ ضروری نہیں، بکھیر بھی فضول ہے۔ اگر توفیق ہو شکر یہ میں حاجت مندوں کو دو۔ کسی کام کے لئے قرض مت کرو، البتہ ولیمہ مسنون ہے۔ وہ بھی خلوص نیت و اختصار کے ساتھ، نہ کہ فخر و اشتہار کے ساتھ ورنہ ایسا ولیمہ بھی جائز نہیں۔ حدیث میں ایسے ولیمہ کو شرطاً عام فرمایا گیا ہے۔ نہ ایسا ولیمہ جائز نہ اس کا قبول کرنا جائز۔ اس سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ اکثر کھانے جو برادری کو کھلائے جاتے ہیں ان کا کھانا کھانا کچھ جائز نہیں۔ دیندار کو چاہئے کہ نہ خود ان رسموں کو کرے اور جس تقریب میں یہ رسمیں ہوں برہنہ و ہاں شریک نہ ہو، صاف انکار کر دے۔ برادری کتبہ کی رضا مندی اللہ تعالیٰ کی ناراضی کے رو برو

چھ کام نہ آئے گی۔ واللہ الموفق بس نکاح ہو گیا۔

تقریباً ان ہی رسوم مذکورہ میں سے خلاۃ فی المہر یعنی مہر کے زیادہ ٹھہرانے کی رسم ہے، جو خلاف سنت ہے۔ حدیث میں ہے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے کہ خبردار مہر بڑھا کر مت ٹھہراؤ، اس لئے کہ اگر یہ عزت کی بات ہو تو دنیا میں اور تقویٰ کی بات ہو تو اللہ کے نزدیک تو تمہارے پیغمبر ﷺ اس کے زیادہ مستحق تھے۔ مجھ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی بی بی سے نکاح کیا ہو یا کسی صاحبزادی کا نکاح کیا ہو بارہ اوقیہ سے زیادہ۔ پھر روایت کیا اس کو ترمذی وغیرہ نے۔

بعض کہتے ہیں کہ زیادہ مہر اس لئے مقرر کرتے ہیں تاکہ شوہر چھوڑ نہ سکے۔ یہ عذر بالکل افغویہ ہے۔ اول تو جن کو چھوڑنا ہوتا ہے چھوڑ ہی دیتے ہیں، بعد میں جو کچھ بھی ہو اور جو مطالبہ مہر کے خوف سے نہیں چھوڑتے، وہ چھوڑنے سے بدتر کر دیتے ہیں۔ یعنی تطلق کی جگہ تعلیق عمل میں لاتے ہیں کہ نکاح سے تو نہیں نکالتے، مگر حقوق بھی ادا نہیں کرتے۔ ان کا کوئی کیا کر لیتا ہے؟ یہ سب عذر فضول ہیں۔ اصل یہ ہے کہ افتخار کے لئے ایسا کرتے ہیں کہ خوب شان ظاہر ہو، ہونہر کے لئے کوئی کام کرنا گواصل میں مہمان ہو حرام ہوتا ہے۔ چہ جائیکہ فی نفسہ بھی خلاف سنت اور مکروہ ہو، وہ تو اور بھی ممنوع ہو جائے گا۔ مسنون تو یہی ہے کہ فیروزہ سورد پیہ کے قریب ٹھہرائیں اور خیر اگر ایسا ہی زیادہ باندھنے کا شوق ہے تو ہر شخص کی وسعت کے مطابق کر لیں، اس سے زیادہ نہ کریں۔

## نکاح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا

اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور ﷺ سے اس دولت عظمیٰ کی درخواست کی۔ آپ ﷺ نے صغریٰ کا عذر

فرمادیا۔ پھر حضرت علیؑ نے اپنے اہل و خواص کے اصرار اور بحسب بعض روایات حضرات شیخیان کے ترغیب والانے سے شرماتے ہوئے خود حاضر ہو کر زبانی عرض کیا۔ آپ ﷺ پر فوری نازل ہوئی، اور آپ ﷺ نے ان کی عرض کو قبول کر لیا۔

مؤلف لکھتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ غلطی میں یہ تمام کلمہ جڑے جو آن کل رائج ہیں سب افعو اور خلاف سنت ہیں۔ پس زبانی پیغام و جواب کافی ہے، اور اس وقت عمر حضرت فاطمہؑ کی ساڑھے پندرہ سال لی اور حضرت علیؑ کی اکیس سال کی تھی۔

مؤلف: اس سے معلوم ہوا کہ عمر کے بعد توقف نکاح میں اچھا نہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ دولہا دلہن کی عمر میں تناسب بھی ملحوظ رکھنا مناسب ہے اور بہتر یہ ہے کہ دولہا کسی قدر دلہن سے عمر میں بڑا ہو۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اے انسؓ! آجاؤ اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و طلحہؓ و زبیرؓ اور ایک جماعت انصار کو بلاؤ۔

مؤلف: اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نکاح کی مجلس میں اپنے خاص لوگوں کو مدعو کرنے میں جو مضائقہ نہیں۔ اور حکومت اس میں یہ ہے کہ نکاح میں اشتہار و اعلان ہو جائے جو کہ مطلوب ہے۔ مگر اس اجتماع میں غلو مبایعہ نہ ہو۔ وقت پر بات تلف جو دو چار آدمی قریب نزدیک کے بولیں ہو جائیں۔ یہ سب صاحب حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ نے ایک بلوغ (۱) خطبہ پڑھا کہ ایجاب قبول کر لیا۔

مؤلف: اس سے معلوم ہوا کہ باپ کا بچے بچے پھر تائید یہی خلاف سنت ہے۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ باپ خود اپنی دختر کا نکاح پڑھ دے۔ لہذا یہ ولی ہے دوہرہ وکیل۔ ولی کو بہر حال وکیل سے ترجیح ہے اور چار سو مسائل میں اپنی پندی نہ مقرر ہوا۔ کذا فی تحفة الزوجین وغیرہا من الرسائل البویہ

مؤلف: اس سے معلوم ہوا کہ مہر لہا پیوڑا کھیرا نہ بھی خلاف سنت ہے، جس مہر

(۱) اخذ فی المرقیہ میں دو خطبہ نقل بھی کر دیا گیا ہے۔ ۱۳۔ (۲) ان مقدمہ اس وقت انگریزی

مذہب سے ۱۲ کے واسطے سے مذکور ہے پڑھتے ہیں۔ ۱۲۔



فاطمی کافی موجب برکت ہے اور اگر کسی کو وسعت نہ ہو اس سے بھی کم مناسب ہے، پھر آپ ﷺ نے ایک طبقہ خرمہ کا لے کر بھیر دیا۔

مؤلف: اس روایت کو ذہبی وغیرہ محدثین نے ضعیف کہا ہے، اور غایت مانی الباب سنت زائد ہوگا۔ مگر قاعدہ شرعیہ ہے کہ جہاں امر مباح یا مستحب میں اقرار کسی مفسد کا ہو جائے اس کو ترک کر دینا مصلحت ہے۔ اس معمول میں آج کل اکثر رنج و تکرار کی نوبت آ جاتی ہے۔ اس لئے تقسیم پر کفایت کریں۔ حضور ﷺ نے حضرت فاطمہؓ کو حضرت ام ایمنؓ کے ہمراہ حضرت علیؓ کے گھر بھیج دیا۔

مؤلف: صاحبو! یہ دونوں جہاں کی شہزادی کی رخصتی ہے جس میں نہ دھوم دھام نہ میانہ پالنی نہ بھیر نہ آپ ﷺ نے حضرت علیؓ سے کینوں کا خرچ دلایا نہ کنبہ برادری نے کھانا کھایا۔ ہم لوگوں کو بھی لازم ہے کہ اپنے پیغمبر سر دار دو جہاں ﷺ کی پیروی کریں اور اپنی عزت کو حضور ﷺ کی عزت سے بڑھ کر نہ سمجھیں۔ نفوذ باللہ منہ۔

پھر حضور پر نور ﷺ ان کے گھر تشریف لائے اور حضرت فاطمہؓ سے پانی منگایا۔ وہ ایک پیالہ چوبیس میں پانی لائیں۔

مؤلف: اس سے معلوم ہوا کہ نئی نئی دہن کو شرم میں اس قدر مبالغہ کرنا کہ چلنا پھرنا اپنے ہاتھ سے کوئی کام کرنا عیب سمجھا جائے، یہ بھی سنت کے خلاف ہے۔ حضور ﷺ نے اپنا لعاب دہن مبارک اس میں ڈال دیا اور حضرت فاطمہؓ کو فرمایا کہ ادھر منہ کرو، اور ان کے سینہ مبارک اور سر مبارک پر قدرے پانی چھڑکا اور دعا کی کہ الہی ان کو ان کی اوااد کو شیطان مردود سے آپ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ پھر فرمایا کہ ادھر پشت کرو اور آپ ﷺ نے ان کے شانوں کے درمیان پانی چھڑکا اور پھر وہی دعا کی۔ پھر حضرت علیؓ سے پانی منگایا اور یہی عمل ان کے ساتھ بھی کیا۔ مگر پشت کی طرف پانی نہیں چھڑکا۔

مؤلف: مناسب ہے کہ نکاح کے بعد دو لہا دہن کو ایک جگہ جمع کر کے یہ عمل کیا

کریں کہ موجب برکت ہے۔ ہندوستان میں ایسی بری رسم ہے کہ باوجود نکاح ہو جانے کے بعد دولہا و دلہن میں پردہ رہتا ہے اور ایک دوسرا عمل جو مشہور ہے کہ دلہن کے پاؤں دھو کر گھر میں جا بجا پانی چھڑکا جاتا ہے۔ تذکرۃ الموضوعات میں اس کو موضوع قرار دیا ہے۔ پھر ارشاد ہوا کہ بسم اللہ، برکت کے ساتھ اپنے گھر جاؤ اور ایک روایت میں ہے کہ نکاح کے دن حضور ﷺ نے بعد عشاء حضرت علیؑ کے گھر تشریف لا کر اور ایک برتن میں پانی لے کر اس میں لعاب دہن مبارک ڈالا اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھ کر دعا کی۔ پھر حضرت علیؑ و حضرت فاطمہؑ کو علی الترتیب حکم فرمایا کہ اسے پیئیں اور وضو کر لیں۔ پھر دونوں صاحبوں کے لئے دعا تطہیر و تالیف برکت اولاد، خوش نصیبی کی فرمائی۔ اور ارشاد فرمایا جاؤ آرام کرو۔

مؤلف: اگر داماد کا گھر قریب ہو تو یہ عمل بھی کرنا موجب برکت ہے اور جہیز حضرت سیدۃ النساءؑ کا یہ تھا۔ دو چادر بھائی جو سوسے کے طور پر ہوتی تھیں، دو نہالی جس میں اسی کی چھال بھری تھی اور چار گدے، دو بازو بند چاندی کے اور ایک کھلی اور ایک تکیہ اور ایک پیالہ اور ایک چکی اور ایک مشکیزہ اور پانی رکھنے کا برتن، یعنی گھڑا اور بعض روایتوں میں ایک پٹنگ بھی آیا ہے۔ از لہ الخفاء

مؤلف: صاحبو! جہیز میں اس امر کا لحاظ رکھنا چاہئے۔ اول اختصار کہ گنجائش سے زیادہ تنگ و دونہ کرے۔ دوم ضرورت کا لحاظ جن چیزوں کی سردست ضرورت واقع ہوگی وہ دینا چاہئے۔ سوم اعلان نہ ہونا کیونکہ یہ تو اپنی اولاد کے ساتھ صلہ رحمی ہے۔ دوسروں کو دکھلانے کی کیا ضرورت ہے۔ حضور ﷺ کے فعل سے جو اس روایت میں مذکور ہے تینوں امر ثابت ہیں اور حضور ﷺ نے کام اس طرح تقسیم فرمایا کہ باہر کا کام حضرت علیؑ کے ذمے اور گھر کا کام حضرت فاطمہؑ کے ذمے۔

مؤلف: معلوم نہیں ہندوستان کی شریف زادیوں میں گھر کے کاروبار سے کیوں عار کی جاتی ہے۔ پھر حضرت علیؑ نے ولیمہ کیا اور ولیمہ میں یہ سامان تھا جو چند صاع

(ایک سان نمبری سیر سے سازتے تین یہ کے قریب ہوتا ہے) اور چھو خرمہ اور چھو مالیدہ۔

مؤلف: پس ولیمہ کا مسنون طریق یہ ہے کہ بلا تکلف و با اتقا خرافتصار کے ساتھ جس قدر میسر ہو جائے اپنے خاص لوگوں کو کھلا دے۔

## نکاح از واج مطہرات

مہر حضرت خدیجہؓ پانچ سو درہم یا اس قیمت کے اونٹ تھے جو ابو طالب نے اپنے ذمے رکھے، اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا کوئی برتن کی چیز تھی۔ جو دس درہم کی تھی اور حضرت جویریہؓ کا چار سو درہم تھے اور حضرت ام حبیبہؓ کا چار سو دینار تھے جو شاہ حبشہ نے اپنے ذمے رکھے، اور حضرت سودہؓ کا چار سو درہم تھے اور ولیمہ حضرت ام سلمہؓ کا قدرے جو کا کھانا اور حضرت زینبؓ بنت جحش کے ولیمہ میں ایک بکری ذبح ہوئی تھی اور گوشت روٹی لوگوں کو کھلائی گئی، اور حضرت صفیہؓ کا جو جو کچھ سناہ کے پاس حاضر تھا سب جمع کر لیا گیا۔ یہی ولیمہ تھا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا خود فرماتی ہیں کہ نہ اونٹ ذبح ہوا نہ بکری، سعد بن عبادہ کے گھر سے ایک پیالہ دودھ کا آیا تھا، پس وہی ولیمہ تھا۔

مؤلف: اور مفصل حالات نکاح بنات مقدسات و ازواج مطہرات کے کتب سیر میں مذکور ہیں مگر اس مقام پر ایک نکاح کی مفصل حالت لکھ کر باقی عقود کے واقعات میں سے صرف بعض مہر و ولیمہ کے ذکر پر اکتفا کیا گیا کہ زیادہ غرض اس مقام پر یہ دکھانا ہے کہ یہ تکلفات و اسرافات وغیرہ سب ہمارے سردار و دو جہاں کے طریقہ مجبوبہ مرضیہ مقبولہ کے خلاف ہے اور یہ غرض اس اجمال سے حاصل ہے اور ایک

درہم تخمیناً سوا چار آنہ کا ہوتا ہے اور ایک دینار دس درہم کا، اس سے معلوم ہو جائے کہ حضور اکرم ﷺ کا مہر کس قدر ہلکا تھا اور کوئی شخص ناداری کی تاویل نہیں کر سکتا۔ حضور اکرم ﷺ اگر چاہتے تو دنیا بھر کے خزانے آپ ﷺ کے پائے مبارک پر تصدق کر دیئے جاتے اور چار سو دینار صرف ایک بی بی کا مہر ہوا سو وہ بھی ایک بادشاہ نے اپنے ذمہ لے لیا تھا۔ اس پر بھی وہ ہمارے ملک کے رواج سے پھر بھی بہت کم ہے۔ اہل اسلام پر لازم ہے کہ اسی طریقہ سے اپنا معمول مقرر کریں ورنہ کیوں خسر الدنیا والاخرۃ کے مصداق بنتے ہیں۔

## نکاح کے مسائل

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند مسائل ضروری نکاح کے متعلق جن کی بہت ضرورت ہے لکھ دیئے جائیں۔ سب کو بالخصوص نکاح خواں قاضیوں کو ان کا یاد کر لینا ضروری ہے۔ ان کے نہ جاننے سے اکثر اوقات نکاح میں خرابی ہو جاتی ہے۔

۱۔ مسئلہ: نابالغ کا نکاح بدون اجازت ولی کے صحیح نہیں ہے اور خود اس منکوحہ کا زبان سے کہنا قابل اعتبار نہیں خواہ اس کا پہلا نکاح ہو یا دوسرا نکاح ہو۔

۲۔ مسئلہ: اگر نابالغ کا نکاح ولی نے غیر کفو سے کر دیا، سو اگر باپ دادا نے کسی ضروری مصلحت سے کیا ہے تو صحیح ہے، بشرطیکہ ظاہراً کوئی امر خلاف مصلحت نہ ہو، ورنہ صحیح نہ ہوا اور اگر باپ دادا کے سوا کسی دوسرے ولی نے نکاح کیا ہے تو فتویٰ اس پر ہے کہ بالکل جائز نہ ہوگا۔

۳۔ مسئلہ: بالغ کا نکاح بلا اجازت اس کے جائز نہیں۔ پس اگر یہ اس کا دوسرا نکاح ہوتا ہے تب تو زبان سے اجازت لیتی چاہئے اور اگر پہلا نکاح ہے تو اگر

اجازت لینے والا ولی ہے تب تو دریافت کرنے کے وقت اس کا خاموش ہو جانا ہی اجازت ہے اور اگر کوئی دوسرا شخص ہے تو اس کا زبان سے کہنا ضروری ہے بدولت اس کے اجازت معتبر نہ ہوگی۔

۴۔ مسئلہ: بالغہ اگر بلا اجازت ولی کے خود اپنا نکاح کر لے، کفو میں تو جائز ہے اور غیر کفو میں فتویٰ یہی ہے کہ بالکل جائز نہیں۔ البتہ اگر کسی عورت کا کوئی ولی ہی نہ ہو، اور اگر ولی اس کی کارروائی پر رضامند ہو تو غیر کفو میں جائز ہوگا۔

۵۔ مسئلہ: اگر ولی نے بالغہ کا نکاح بلا اس کی اجازت کے کر دیا اور بعد میں وہ سن کر خاموش ہو گئی۔ اب نکاح صحیح ہو گیا اور اگر غیر ولی نے ابتداً اجازت لی تھی مگر وہ خاموش ہو گئی تو اس وقت نکاح صحیح نہ ہوگا، لیکن اگر صحبت کے وقت اس کی ناراضی ظاہر نہ ہوئی تو وہ نکاح اب صحیح ہو جائے گا۔

۶۔ مسئلہ: ایجاب وقبول کے الفاظ ایسی بلند آواز سے کہنے چاہئیں کہ گواہ اچھی طرح سن لیں۔

۷۔ مسئلہ: ولی سب سے اول باپ ہے، پھر دادا، پھر حقیقی بھائی، پھر علاقائی بھائی۔ پھر ان کی اولاد اسی ترتیب سے پھر حقیقی چچا، پھر علاقائی چچا، پھر چچا زاد بھائی۔ اسی ترتیب سے اور عصبات جرتیب فرائض کے، جب کوئی عصبت نہ ہو تو ماں، پھر دادی، پھر نانا، پھر حقیقی بہن، پھر اختیائی بہن، بھائی، پھر پھوپھی، پھر ماسوں، پھر خالہ، پھر چچا زاد بہن، پھر اور ذوی الارحام۔

۸۔ مسئلہ: ولی کے قریب ہوتے ہوئے ولی بعید کو ولایت نہیں پہنچتی۔

۹۔ مسئلہ: طلاق تین طرح پر ہے ہر جمعی، بائن (۱)، مضابطہ۔ رجعی میں عدت کے اندر اگر شوہر نے رجوع کر لیا تو نکاح باقی رہے گا، دوسرے سے نکاح جائز نہیں۔ اگر عدت کے اندر رجعت نہ کی تو نکاح جاتا رہے گا۔ بعد عدت کے اس عورت کا دوسرے

(۱) طلاق بائن میں ایسی شوہر سے عدت میں داخلہ عدت ہر وقت نکاح جائز ہے۔

شخص سے نکاح جائز ہے اور مغلظ میں رجوع جائز نہیں ہے۔ طرعت کے اندر دوسرے شخص سے نکاح جائز نہیں۔ البتہ بعد طرعت جائز ہے۔

۱۰۔ مسئلہ: عدت کی تفصیل یہ ہے کہ اگر بی بی شوہر کے پاس نہیں بھیجی گئی اور شوہر نے طلاق دے دی تو عدت بالکل واجب نہیں، اور اگر شوہر کے پاس بھیجی گئی ہے سو اگر ابھی اس کو حیض شروع نہیں ہوا یا عمر زیادہ ہونے سے حیض بند ہو گیا اور اس کو طلاق دی گئی ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہے اور اگر اس کو حیض آتا ہے تو تین حیض ہے، اور اگر اس کو حمل ہے تو عدت اس کی یہ ہے کہ بچہ پیدا ہو جائے اور اگر شوہر مر گیا ہے تو اس وقت سب کی عدت چار مہینے دس دن ہیں۔ مگر حمل والی کی عدت یہاں بھی بچہ کا پیدا ہونا ہے۔

غرض جس عورت کی جو عدت ہو اس کے اندر دوسرا نکاح جائز نہیں۔ جو عورت کافر مسلمان ہو جائے، اور اس کا خاوند مسلمان نہ ہو تو اس کا حکم مثل طلاق کے ہے۔ اس میں بھی عدت واجب ہے۔ جب تک تین حیض اس وقت سے نہ آجائیں یا اگر حمل والی ہو تو جب تک بچہ پیدا نہ ہو جائے کسی شخص سے اس کا نکاح جائز نہیں۔ اس کا اکثر لوگ احتیاط نہیں کرتے۔

۱۱۔ مسئلہ: نکاح کے وقت یہ بھی تحقیق کر لینا ضروری ہے کہ ناکح منکوحہ میں علاقہ حرمت نسبی یا رضاعی کا تو نہیں۔

## حجاب کے مسائل

۱۔ مسئلہ مرد کو ناف سے زانو کے نیچے تک بدن ڈھانکنا فرض ہے۔ مردوں سے اور عورتوں سے بھی۔ بجز اپنی بی بی کے اس سے کوئی عضو ڈھانکنا ضروری نہیں۔ گویا ضرورت بدن دکھانا خلاف اولیٰ ہے۔

۲۔ مسئلہ: عورت کو عورت کے رو برو بھی ناف سے نیچے زانو تک بدن کھولنا جائز نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ بعض عورتیں جو نہاتے وقت دوسری عورت کے رو برونگی بیٹھ جاتی ہیں، یہ بالکل گناہ ہے۔

۳۔ مسئلہ: عورت کو اپنے محرم شرعی کے رو برو ناف سے زانو تک اور کمر اور شکم کھولنا حرام ہے، باقی سر اور چہرہ اور بازو اور پنڈلی کھولنا گناہ نہیں۔ کو بعض اعضاء کا بلا ضرورت ظاہر کرنا مناسب بھی نہیں، اور محرم شرعی وہ ہے جس سے عمر بھر کسی طرح نکاح صحیح ہونے کا احتمال نہ ہو۔ مثلاً:

باپ، بیٹا، حقیقی بھائی یا علائی بھائی یعنی باپ دونوں کا ایک ہو اور ماں دو ہوں یا اخیانی بھائی، یعنی ماں ایک ہو اور باپ دو ہوں۔ یا ان بھائیوں کی اولاد یا انہیں تین طرح کی بہنوں کی اولاد مثل ان کے جس جس سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو اور جس سے عمر میں کبھی نکاح صحیح ہونے کا احتمال ہو وہ شرعاً محرم نہیں بلکہ نامحرم ہے اور جو حکم شریعت میں محض اجنبی اور غیر آدی کا ہے وہی ان کا ہے۔ گو کسی قسم کا رشتہ قرابت کا رکھتا ہو۔ جیسے چچا کا یا پھوپھی کا، بیٹا یا ماموں کا یا خالہ کا بیٹا یا دیور یا بہنوئی یا نندوئی وغیرہم یہ سب نامحرم ہیں ان سے وہی پرہیز ہے جو نامحرم سے ہوتا ہے۔ چونکہ (۱) ایسے موقعوں پر فتنہ کا واقع ہونا سہل ہے اس لئے اور زیادہ احتیاط کا حکم ہے۔

۴۔ مسئلہ: علماء نے فساد زمانہ کو دیکھ کر بعض محرموں کو مثل نامحرموں کے قرار دیا ہے۔ بوجہ انتقام و احتیاط کے جیسے جوان خسر اور جوان عورت کا داماد اور شوہر کا بیٹا اور اس کی دوسری بی بی اور دودھ شریک بھائی وغیرہم اہل تجربہ کو معلوم ہے جو کچھ ایسے علاقوں میں فتنہ و فساد واقع ہو رہے ہیں۔

۵۔ مسئلہ: جو شرعاً نامحرم ہو اس کے رو برو سر اور بازو اور پنڈلی وغیرہ بھی کھولنا حرام

(۱) چونکہ ایسے لوگوں سے فتنہ کا واقع ہونا آسان ہے اس وجہ سے ان لوگوں سے خاص احتیاط رکھی

ہے اور اگر بہت ہی مجبوری ہو مثلاً عورت کو ضروری کاروبار کے لئے باہر نکلتا پڑتا ہے یا کوئی رشتہ دار کثرت سے گھر میں آتا جاتا رہتا ہے اور گھر میں بچی ہے کہ ہر وقت کا پردہ بند نہیں سکتا، ایسی حالت میں جائز ہے کہ اپنا چہرہ اور دونوں ہاتھ کلائی کے جوڑ تک، دونوں پاؤں کے نتھنے کے نیچے تک کھولے رکھے اور اس کے علاوہ اور کسی بدن کا کھولنا جائز نہ ہوگا۔ پس ایسی عورتوں کو لازم ہے کہ سر کو خوب ڈھانکیں، کرتہ بڑی آستین کا پہنیں، پا جامہ غرارہ دار نہ پہنیں اور کلائی اور نتھنے نہ کھلنے پائیں، کوئی مجبوری نہ ہو تو ایسا بھی ظاہر نہ کریں بلکہ گھر میں بیٹھیں اور بصر درت شرعی یا جمعی نکلیں تو برقعہ پہنیں، جیسے شرفاء میں معمول ہے۔ گونا گواقت اندیش اس پردہ کو بھی اڑانا چاہتے ہیں اور اس کو خلاف شرع بتاتے ہیں۔ مگر واقع میں شرعاً و عقلاً یہ مامور بہ ہے، چنانچہ تفصیل مسئلہ پردہ کی بوجہ احسن رسالہ لطائف رشید یہ مصنف حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے لکھی ہے اور اس میں یہ مسئلہ نہایت بسط و وضاحت سے مذکور ہے، جس کا جی چاہے دیکھ لے۔

۶۔ مسئلہ: جس عضو کا ظاہر کرنا جائز نہیں جس کی تفصیل اوپر گذر چکی ہے، اس کو مطلقاً کھنا حرام ہے۔ گو شہوت بالکل نہ ہو اور جس عضو کا ظاہر کرنا اور نظر کرنا جائز ہے اس میں یہ قید ہے کہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو اور اگر ذرا شک بھی ہو تو دیکھنا اس وقت حرام ہے۔ اب یہاں سے سمجھئے کہ عجوزۃ (۱) ضعیف جس کی طرف اصلاً احتمال رغبت کا نہ ہو تو اس کا چہرہ تو دیکھنا جائز ہوگا، مگر سر اور بازو وغیرہ دیکھنا جائز نہ ہوگا۔ ایسی عورتیں گھروں میں اس کی احتیاط نہیں کرتیں۔ اپنے اپنے محرم رشتہ داروں کے روبرو ننگے سر بے آستین کرتے پہنے بیٹھی رہتی ہیں اور خود بھی گناہ گار ہوتی ہیں اور مردوں کو بھی گناہ گار کرتی ہیں۔

۷۔ مسئلہ: جس عضو کا دیکھنا حرام ہے اگر معالجہ کی ضرورت سے دیکھا جائے تو



جائز ہے بشرطیکہ نظر اس سے نہ پڑ جائے۔

۸۔ مسئلہ: جو شخص شرعاً نا محرم ہے اس کا اور عورت کا تنہا مکان میں ہونا حرام ہے۔ اسی طرح اگر قبائلی نہ ہو بلکہ دوسری عورت موجود ہو مگر وہ بھی نا محرم تب بھی مرد کا اس مکان میں ہونا جائز نہیں۔ البتہ اگر عورت کا کوئی محرم یا شوہر یا اس مرد کی کوئی محرم عورت یا زوجہ بھی اس مکان میں ہو تو مضا فقہ نہیں۔

۹۔ مسئلہ: جس عضو کا دیکھنا جائز ہے اور جھونے میں اندیشہ شہوت کا ہے، تو دیکھنا جائز ہوگا اور چھونا حرام ہوگا، البتہ ضرورت علاج معالجہ کی مستثنیٰ ہے۔ لیکن حتی المقدور اپنے خیال کو ادھر ادھر بانٹ دے، دل میں خیال قاسد نہ آنے دے۔

۱۰۔ مسئلہ: اگر قالمہ (۱) یعنی بچہ جنانے والی کافر ہو، زچہ کو اس کے رو برو جس قدر بدن کھولنے کی ضرورت ہے اس کا کھولنا بھی جائز نہ ہوگا۔ اس ملک کی عورتیں اکثر مہترائوں کے یا مالوں کے آنے جانے میں اس کی احتیاط نہیں کرتیں۔

۱۱۔ مسئلہ: اگر قالمہ یعنی بچہ جنانے والی کافر نہ ہو، زچہ کو اس کے رو برو جس قدر بدن کھولنے کی ضرورت ہے اس کا کھولنا تو جائز ہے باقی سر اور بازو کھولنا جائز ہے۔

۱۲۔ مسئلہ: نا محرم مرد و عورت میں باہم ہم کھلائی بھی بلا ضرورت ممنوع ہے اور ضرورت میں بھی فضول باتیں نہ کرے، نہ جیسے نہ مذاق کی کوئی بات کرے، نہ اپنے لہجہ کو کم کر کے لگھلگھ کرے۔

۱۳۔ مسئلہ: گانے کی آواز مرد کی عورت کو یا عورت کی مرد کو سننا دونوں ممنوع ہیں۔ اس سے معلوم ہوا یہ جو بعض جگہ عادت ہے کہ بعضے رکی و اعطال مناجات یا قصیدہ آواز بنا کر عورتوں کو سناتے ہیں، یہ بہت برا ہے

۱۴۔ فقہاء نے نا محرم جوان عورت کو سلام کرنے یا سلام لینے سے منع کیا ہے۔

۱۵۔ مسئلہ: مرد کا جھوٹا کھانا پینا نا محرمہ کو اور عورت کا جھوٹا نا محرم مرد کو جب کہ

احتمال لاذکا ہو مکروہ ہے۔

۱۶۔ مسئلہ: اگر نامحرم کا لباس وغیرہ دیکھ کر طبیعت میں میاں پیدا ہوتا ہو، اس کو بھی دیکھنا حرام ہے۔

۱۷۔ مسئلہ: جو لڑکی نابالغ ہو مگر اس کی طرف مرد کو رغبت ہوتی ہو اس کا حکم مثل عورت بالغہ (۱) کے ہے۔

۱۸۔ مسئلہ: جس طرح بری نیت سے نامحرم کی طرف نظر کرنا، اس کی آواز سننا، اس سے بولنا، اس کو چھونا حرام ہے، اسی طرح اس کا خیال دل میں جمانا اور اس سے لذت لینا بھی حرام ہے اور یہ قلب کا زنا ہے۔

۱۹۔ مسئلہ: اسی طرح نامحرم کا ذکر کرنا یا ذکر سننا یا اس کا فوٹو دیکھنا یا اس سے خط و کتابت کرنا، غرض جس ذریعہ سے خیالات فاسد پیدا ہوتے ہوں یہ سب حرام ہیں۔

۲۰۔ مسئلہ: جس طرح مرد کو اجازت نہیں کہ نامحرم عورت کو بلا ضرورت دیکھے بھالے، اسی طرح عورت کو بھی جائز نہیں کہ بلا ضرورت نامحرم کو جھانکے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ یہ جو عورتوں کی عادت ہے کہ دولہا کو یا برات کو جھانک جھانک کر دیکھتی ہیں یہ بری بات ہے۔

۲۱۔ مسئلہ: ایسا باریک کپڑا پہننا جس میں بدن جھلکتا ہو، مثل برہنہ ہونے کے ہے۔ حدیث میں ایسے کپڑے کی مذمت آئی ہے۔

۲۲۔ مسئلہ: مرد کو غیر عورت سے بدن دہوانا جائز نہیں۔

۲۳۔ مسئلہ: بچتا ہوا زیور جس کی آواز نامحرم کے کان میں جائے یا ایسی خوشبو جس کی مہک غیر محرم کے دماغ تک پہنچے، استعمال کرنا عورتوں کو جائز نہیں..... یہ بھی بے پردگی میں داخل ہے اور جو زیور خود بچتا ہو، مگر دوسری چیز سے لگ کر آواز دیتا ہو، ایسے زیور میں یہ احتیاط واجب ہے کہ پاؤں زمین پر آہستہ رکھے تاکہ افشانہ ہو۔

۲۲۔ مسئلہ: چھوٹی لڑکی کو بھی بجز یورنہ پہنائے۔

۲۵۔ مسئلہ: پیر بھی اگر نامحرم ہو تو مثل دوسرے نامحرم مردوں کے ہے، اس کے رو پر بلا حجاب آ جانا برا ہے، البتہ اگر وہ بہت بوزھا ہو مریدنی بہت بڑھیا ہو تو صرف چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں پاؤں تختے سے نیچے کھول دینا جائز ہے، مگر باقی اعضا دکھلانا یا تنہائی میں اس کے پاس بیٹھنا جائز نہیں۔

۲۶۔ مسئلہ: جس عضو کو حیات میں دیکھنا جائز نہیں، بعد موت کے بھی جائز نہیں، اور اسی طرح بدن سے جدا ہونے کے وقت بھی جائز نہیں۔ اسی طرح زیر ناف بالوں کو یا عورت کے سر کے بالوں کو بھی اترنے یا ٹوٹنے کے بعد دیکھنا مرد کو جائز نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورتیں جو کتنی بھی کر کے بالوں کو ویسے ہی پھینک دیتی ہیں کہ عام طور سے سب کی نگاہ سے گزرتے ہیں، یہ جائز نہیں۔

۲۷۔ مسئلہ: بجز ایا خولجہ سرا یا عین سب کا حکم مثل نامحرم مرد کے ہے۔ اسی کی احتیاط ان سے لازم ہے۔

۲۸۔ مسئلہ: امر یعنی بے ریش لڑکا بعض احکام میں اجنبی عورت کے ہے۔ یعنی وقت اندیشہ شہوت کے اس کی طرف دیکھنا، اس سے مصافحہ یا معانقہ کرنا، اس کے پاس تنہائی میں بیٹھنا، اس کا گانا سننا یا اس کے موجود ہوتے ہوئے گانا سننا یا اس سے بدن دیوانا اس سے بہت پیار و اخلاص کی باتیں کرنا، یہ سب حرام ہے۔

۲۹۔ مسئلہ: عورتوں کو پردہ کی وجہ سے سفر میں نماز قضا کرنا جائز نہیں، اور نہ نفل گاڑی میں بیٹھے بیٹھے نماز پڑھنا واجب ہے۔ بلکہ برقعہ یا چادر پہن کر نیچے اتر کر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا واجب ہے۔ برقعہ کا پردہ ایسے وقت پر کافی ہے۔

۳۰۔ مسئلہ: سفر میں اگر کوئی مرد محرم ہمراہ نہ ہو تو عورت کو سفر کرنا حرام (۱) ہے۔

۳۱۔ مسئلہ: عورت کو مساجد یا مقابر پر جانا مکروہ ہے۔ البتہ بہت بڑھیا کو مسجد

(۱) اگرچہ حج کا عذر نہ ہو۔ مگر بغیر عذر کے حج کا سفر بھی تنہا صحیح نہیں ہے۔

میں حاضر ہونا جائز ہے۔

۳۲۔ مسئلہ: بعض لوگ جوان لڑکیوں کو اندھے یا بیمار مردوں سے پرہیز کرتے ہیں، یہ بالکل خلاف شریعت ہے۔

## ساتویں فصل

منجملہ ان رسوم کے بیوہ عورتوں کے نکاح ثانی کو عار سمجھنا ہے۔ جس میں مسلمانان ہند اور شرعاً مخصوصاً مبتلا ہیں۔ شرعاً و عقلاً جیسا نکاح اول ویسا نکاح ثانی۔ دونوں میں فرق سمجھنا گھٹس بے وجہ ہے۔ صرف کفار ہند کے اختلاط سے اور کچھ جائیداد کی محبت سے یہ خیال فاسد جم گیا ہے جس کو بناء الفاسد کہنا زیادہ ہے۔ مقتضائے ایمان اور عقل یہ ہے کہ جس طرح نکاح اول بے روک ٹوک کر دیتے ہیں اسی طرح نکاح ثانی بھی کر دیا کریں۔

اگر نکاح ثانی سے دل تنگ ہوتا ہے تو نکاح اول سے کیوں نہیں ہوتا، بلکہ اس کو عیب سمجھنے میں خوف کفر ہے کہ ظلم شرعی کو باعث توہین و تحقیر سمجھتا ہے۔ ترویج نکاح ثانی میں کیوں کوشش کرتے ہیں؟ جواب یہ ہے کہ بعض حالات میں نکاح ثانی بھی مثل نکاح اول کے فرض ہے۔ مثلاً عورت جو ان سے قرآن سے طبیعت میں تقاضا معلوم ہوتا ہے۔

نچرد میں اندیشہ فساد ہے یا مان و نفقہ کی تنگی ہے اور افلاس میں آبرو اور دین کے ضائع ہونے کا احتمال ہے تو۔ شک ایسی عورت کا نکاح ثانی کرنا فرض ہوگا، اور اگر ایسی نہ بھی ہو تب بھی چونکہ تجربہ سے معلوم ہوا ہے کہ جس عمل سے دل میں تنگی اور انقباض پیدا ہوتا ہے اور اس کو موجب عار و تنگ سمجھنے لگے ہیں، تاوقتیکہ اس عمل کو عام طور پر شائع نہ کیا جائے وہ تنگی دل سے نہیں نکلتی۔

اس لئے اصل مقصود علماء کا تو یہی ہے کہ اس کو عیب نہ سمجھیں مگر چونکہ یہ موقوف ہے اس کے عمل میں لانے پر اس لئے ترویج عملی میں کوشش کرنا ضروری جانتے ہیں اور واقع میں بھی ضروری ہے۔

## آٹھویں فصل

مجملہ ان رسوم کے طالب علموں کا بڑے بڑے مجددوں کو حاصل کرنے کے لئے باوجود ضائع ہونے دین کے انگریزی پڑھنا یا معقول و فلسفہ میں دینیات سے زیادہ تو غل (۱) و انسہاک (۲) کرنا ہے۔ چونکہ ان دونوں چیزوں کا ضرر ہوتا تجربہ و مشاہدہ سے ثابت ہو چکا ہے، اس لئے داخل و عید قرآنی ہو کر واجب منع ٹھہریں گے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَتَعَلَّمُونَ مَا لَا يُضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ۔

ہر چند کہ مصلان انگریزی یہ کہتے ہیں کہ انگریزی ایک زبان ہے، اس میں کیا برائی ہے مگر یہ نہیں سمجھتے کہ اس سے غایت مافی الباب خود اس کی اباحت ذاتی ثابت ہوتی ہے اور بس۔ لیکن مباح جب ذریعہ معصیت کا ہو جائے یا بہ نیت ارتکاب معصیت کے اس کو اختیار کیا جائے تب تو مباح معصیت ہو جاتا ہے۔ مثلاً:

چلنا فی نفسہ مباح ہے، مگر جب بہ نیت چوری کرنے کے چلے عقلاً و نقلاً اس وقت یہ چلنا ضرور حرام ہو جائے گا، اور ظاہر ہے کہ یہ جو بڑے بڑے پاس حاصل کئے جاتے ہیں ان سے بجز اس کے کہ بڑے بڑے عہدے اور منصب جو بالکل خلاف شرع ہیں حاصل کئے جائیں، اور کوئی بھی غرض نہیں۔ جب وہ معصیت ہیں تو کوئی بھی زبان جب اس کا ذریعہ بنایا جائے کیونکر معصیت نہ ہوگی۔ تو اگر اس میں اور مفاسد بھی نہ ہوتے جو کہ غالب الوقوع ہیں، جیسے کہ دین کی پرواہ نہ رہنا، عقائد میں

(۱) مشغول رہنا۔ (۲) کسی کام میں انتہائی دوشل کرنا۔

فساد آ جانا، نخوت و ترفع (۱) و تلبہ و طول اس کا پیدا ہو جانا وغیرہ اور دینیات کا ہر طرح سے پابند رہنا اور طم و مل و دنوں درست رہتے ہیں تب بھی بوجہ نیت مذکورہ کے اس کی تحصیل حرام ہوتی ہے اور جب سب جمع ہو جائیں تب تو کچھ پوچھنا ہی نہیں۔

البتہ اگر اپنی کارروائی روزمرہ کے لئے پڑھے یا ضرورت دیکھ کے لئے پڑھے اس وقت یہ وجہ حرمت لی نہ رہیں گی۔ مگر اس میں کسی پاس وغیرہ حاصل کرنے کی ضرورت نہیں۔ صرف استعداد کافی ہے۔ اگر کوئی شخص ایسا دعویٰ کرے تو اس کے صدق و کذب کا معیار و امتحان یہی ہے کہ اگر پاس حاصل کرنے کی کوشش نہ کرے تو سچا ہے ورنہ جھوٹا۔

اسی طرح معقولات کے توغل سے اکثر فساد عقیدہ اور نخوت و کبر و عدم مبالاۃ فی الدین وغیرہ یہ خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ اس عارض کی وجہ سے کہ مثل لازم ہے وہ بھی حرام ہوگا۔ اگر یہ امور بھی نہ ہوں تو اکثر نیت اس کی تحصیل مہابات (۲) و حصول جاہ ہوا کرتا ہے کہ کوئی شخص ناقص التحصیل سمجھ کر حقیر نہ جانے تو اس حالت میں ذریعہ معصیت ہونے سے معصیت ہو جائے گا، البتہ اگر ان سب عوامل سے پاک ہو تو مضائقہ نہیں، مگر قدر ضروری پر اکتفا کرنا واجب ہوگا۔

## نویں فصل

منجملہ ان رسوم کے بعض مصنفین اور اہل مطابع کا حق تالیف یا تحشیہ بیچنا یا خریدنا اور رجسٹری کرانا ہے۔ چونکہ حق محض شرعاً مملوک نہیں، جیسا کہ اہل حدیث و فقہ پر ظاہر ہے۔

اس لئے اس میں کوئی تصرف مالکانہ کرنا اور دوسروں کو اس سے مستفیع (۳) ہونے

(۱) بڑائی کا جذبہ۔ (۲) فخر۔ (۳) نفع اٹھانے سے

سے روکنا، سب حرام اور معصیت ہے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ مت کھاؤ اپنے مالوں کو اپنے آپس میں غیر مشروع طریقہ سے۔

## دسویں فصل

منجملہ ان رسوم کے اکثر تاجروں اور ثقہ لوگوں کا بلکہ بعض اہل علم و اہل فقر کا کھیل تماشوں کے مجمع میں تفریح کے لئے چلا جانا ہے۔ مثلاً گھوڑ دوڑ، اکھاڑہ، کشتی، نمائش گاہ و میلہ ہنود یا تھیز وغیرہ چونکہ ایسے مجموعوں میں اکثر امور خلاف شرع واقع ہوتے ہیں۔

ڈھول نقار وغیرہ سے خالی نہیں ہوتے، بازاری عورتوں کی آمد و رفت سے پاک نہیں ہوتے، گھوڑ دوڑ میں قمار بھی ہوتا ہے۔ کشتی میں گھٹنا، ران پہلو انوں کے نکلے ہوتے ہیں۔ میلہ کفار میں تو کفریات کا اجتماع محتاج بیان نہیں۔ اس لئے ایسے مجموعوں میں جانا معاصی و کفریات کی تائید اور ترویج کرنا اور مجمع فسق و کفر بڑھانا ہے۔ حدیث میں ہے کہ جو شخص بڑھائے مجمع کسی قوم کا وہ انہیں میں سے ہے۔ حتیٰ کہ رسول مقبول ﷺ نے صحابہؓ کو لب نرک بیشک مقرر کرنے سے منع فرمایا تھا۔ کیونکہ ایسے مواقع میں آدمی معصیت سے بچ نہیں سکتا۔

اسی طرح قرب قیامت میں ایک لشکر کے دھنسنے کی حضور ﷺ نے خبر سنائی جو خانہ لعبہ کی ابانت کے لئے آتا ہوگا۔ حضرت ام سلمہؓ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ان میں تو دوکان دار لوگ بھی ہوں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس وقت سب دھنس جائیں گے۔

تاجرو! شاید تم ضرورت کا عذر کرو۔ تو یہ حدیث سن لو اور اللہ خیر الرازقین آیت قرآنی پڑھ کر اپنی تسلی کر لو۔

## تیسرا باب

## پہلی فصل

مختلہ ان رسوم کے مولود شریف کی محفل ہے، اس کی تین صورتیں ہیں اور ہر ایک کا جدا حکم ہے۔

## پہلی صورت

محفل جس میں قیود مرتبہ متعارف میں سے کوئی قید نہ ہونہ قید مباح نہ قید مکروہ سب قیود سے مطلق ہو۔ مثلاً اچھے لوگ اتفاقاً جمع ہو گئے۔ کسی نے ان کو اہتمام کر کے نہیں بلایا یا کسی اور مباح ضرورت سے بلائے گئے تھے۔ اس مجمع میں خواہ کتاب سے بازیابی حضور پر نور سرور عالم فخر بنی آدم ﷺ کے حالات ولادت شریفہ و دیگر اخلاق و شمائل و معجزات و فضائل مبارک صحیح روایات سے بیان کر دیا گیا، اور اثنائے بیان میں اگر ضرورت امر بالمعروف و بیان احکام کی دیکھی جائے تو اس میں بھی دریغ نہیں کیا گیا یا اصل میں اجتماع استماع و عطا احکام کے لئے ہو اس کے ضمن میں ان وقائع شریفہ و فضائل کا بیان بھی آ گیا۔ یہ وہ صورت ہے کہ بلا تکثیر جائز بلکہ مستحب و سنت ہے۔ رسول مقبول ﷺ نے اپنے حالات و کمالات اسی طریق سے بیان فرمائے ہیں،



اور آگے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ان کو روایت کیا، جس کا سلسلہ محدثین میں آج تک بفضلہ تعالیٰ جاری ہے اور تابقائے دین رہے گا۔

## دوسری صورت

وہ محفل جس میں قیود غیر مشرورہ موجود ہوں، جو کہ اپنی ذات میں بھی منہج و معصیت ہیں۔ مثلاً: روایات موضوعہ خلاف واقعہ بیان کی جائیں۔ یا خوشرو، خوش الحان لڑکے اس میں غزل خوانی کریں یا رشوت یا سود وغیرہ کا حرام مال اس میں خرچ کیا جائے یا حد ضرورت سے زیادہ اس میں روشنی فرش و آرائش مکان وغیرہ کا تکلف کیا جائے، یا لوگوں کو جمع کرنے کا اہتمام بہت مبالغہ سے کیا جائے کہ اس قدر اہتمام نماز و جماعت و وعظ کے لئے بھی نہ ہوتا ہو یا نثر و نظم میں حضرت حق تعالیٰ شانہ یا حضرات انبیاء علیہم السلام کی توہین و گستاخی صریحہ یا اشارۃ کی جائے یا اس مجمع میں جانے سے نماز یا جماعت فوت ہو جائے، یا وقت تنگ ہو جائے یا اس کا قوی احتمال ہو، یا بانی مجلس کی نیت شہرت و تفاخر کی ہو، یا رسول مقبول ﷺ کو وہاں حاضر و ناظر جانا جائے یا کوئی اور امر اسی قسم کا خلاف شرع اس میں پایا جائے۔ یہ وہ صورت ہے جو اکثر عوام و جبلاء میں شائع و ذائع ہے اور شرعاً بالکل ناجائز و گناہ ہے۔

ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جس شخص نے جھوٹ بولا مجھ پر جان کر پس اس کو اپنا ٹھکانہ دوزخ میں ڈھونڈ لینا چاہئے اور ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے آدمی کو جھوٹ بولنے کے لئے یہ کافی ہے کہ جو سنا کرے اس کو بیان کر دیا کرے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ روایات کو بیان کرنے میں بڑی احتیاط کرنا چاہئے، بدون علم و تحقیق کے بیان کرنا گناہ ہے۔ خصوصاً رسول اللہ ﷺ کی طرف کسی

غلطی امر کو منسوب کرنا سخت ہی وبال ہے اور حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ گنا جمانا ہے نفاق کو قلب میں جس طرح جمانا ہے پانی زراعت کو۔ روایت کیا اس کو پہنچتی ہے۔ اس حدیث سے گانے کی مذمت معلوم ہوئی۔ بالخصوص جہاں احتمال فقہ کا ہو، جیسے کہ خوشرو عورت کا گانا۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ پاک ہے، نہیں قبول کرنا مگر پاک طلال مال کو، اور اسی روایت میں ہے کہ ایک شخص بڑا سفردار از کرے اور اس کے بال بھی پریشان ہیں اور بدن و لباس بھی میلا ہے، اور اپنے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف بڑھا بڑھا کر یا رب یا رب کرتا ہے (یعنی تمام سامان قبولیت دعا کے بظاہر مجتمع ہیں) مگر ساتھ ہی اس کے یہ ہے کہ اس کا کھانا حرام اور پانی حرام اور لباس حرام اور حرام ہی سے غذا دی گئی۔ پس ایسے شخص کی دعا کب قبول ہو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کیسے خلوص سے کوئی عبادت کرے مگر حرام مال سے سب اکارت ہو جاتا ہے بلکہ حرام مال لگانے کا گناہ اس کے اوپر جو رہتا ہے وہ جہاں۔

اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تم اسراف مت کرو اور فرمایا کہ بے شک فضول اڑانے والے شیطان کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا ناشکر گزار ہے۔ جس صرف میں کوئی مشروع غرض نہ ہو، وہ سب اس میں داخل ہو گیا۔ خواہ روشنی ہو یا اور تکلفات ہوں، لباس و وضع غیر مشروع کے باب میں جو حد شیخ آئی ہیں باب اول میں مذکور ہو چکی ہیں، حاجت اعادہ کی نہیں۔

حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ قسم اس ذات کی کہ جان میری اس کے قبضہ میں ہے کہ تم لوگ یا تو امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرتے رہو، نہیں تو عنقریب بھیجے گا اللہ تعالیٰ عذاب تم پر اپنے پاس سے پھر تمہاری یہ حالت مردودیت کی ہو جائے گی کہ تم اس سے دعا کرو گے اور قبول نہ ہوگی۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ حضرت عثمانؓ بن ابی العاصؓ کسی ختنہ میں بلائے گئے، آپ نے انکار فرمادیا، کسی نے وجہ دریافت کی۔ آپ نے فرمایا کہ پیغمبر خدا ﷺ کے زمانہ مبارک میں ہم لوگ ختنہ میں نہیں جاتے تھے، اور نہ اس کے لئے بلائے جاتے تھے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس کام کے لئے لوگوں کو بلانا سنت سے ثابت نہیں، اس کے لئے بلانے کو صحابیؓ نے ناپسند فرمایا اور جانے سے انکار کیا۔ اور از اس میں یہ ہے کہ بلانا دلیل ہے اہتمام کی بتو شریعت نے جس امر کا اہتمام نہیں کیا، اس کا اہتمام کرنا دین میں ایجاد کرنا ہے۔ اسی وجہ سے حضرت ابن عمرؓ نے لوگوں کو جب مسجد میں چاشت کی نماز کے لئے مجتمع دیکھا تو براہ انکار اس کو بدعت فرمایا اور اسی بناء پر فقہاء نے جماعت نافذ کو مکروہ کہا ہے اور حضرت حق تعالیٰ اور انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کی گستاخی کا مذموم و کفر ہو محتاج بیان نہیں۔ کون مسلمان اس کا منکر ہے، گو بہت سے جاہل شاعر اس میں مبتلا ہیں۔ نہ ایسے اشعار کا تصنیف کرنا جائز نہ ان کا پڑھنا، سننا جائز، اسی طرح نماز باجماعت یا وقت کا ضائع کرنا ظاہر ہے کہ حرام ہے، اور جو ذریعہ گناہ کا ہو وہ بھی گناہ ہوتا ہے۔ اسی لئے حدیث شریف میں عشاء کے بعد باتیں کرنے سے ممانعت آئی ہے اور اس کی وجہ شرح حدیث نے یہی لکھی ہے کہ اس سے صبح یا تہجد کی نماز میں خلل پڑے گا۔ اسی طرح نمائش اور فخر کا حرام ہونا سب جانتے ہیں اور ذریعہ حرام کا حرام ہی ہوتا ہے۔

حدیث میں ہے جو شخص شہرت کا کپڑا پہنے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن ذلت کا لباس پہنائے گا اور حدیث میں ہے کہ تھوڑا سا ریاء بھی شرک ہے اور حاضر ناظر ہونا مقوف ہے علم و قدرت پر چونکہ حق تعالیٰ کا علم و قدرت دونوں کامل ہیں۔ اس لئے وہ ہر زمان و مکان میں حاضر و ناظر ہیں۔ یہ اعتقاد حضور سرور عالم ﷺ کے ساتھ یا انبیاء اور اولیاء کے ساتھ کرنا اگر اس بناء پر ہے کہ آپ کے لئے علم و قدرت ذاتی ثابت کرتا ہے جیسا کہ بعض جہلاء کا عقیدہ ہے تب تو یہ شرک ہے۔ گو اللہ تعالیٰ

سے کم ہی سمجھتا ہو۔ کیونکہ مشرکین عرب پہ نص قرآن مشرک ہیں اور یہ بھی قرآن ہی سے ثابت ہے کہ وہ اپنے دیوتاؤں کو اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں سمجھتے تھے، اور اگر یوں جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اطلاع اور اذن دیتا ہے، تو شرک تو نہیں ہے مگر بلا حجت شرعیہ گناہ ضرور ہے۔ اس لئے کہ جھوٹ سبب جانتے ہیں کہ حرام ہے اور جھوٹ جیسا زبان سے ہوتا ہے دل سے بھی ہوتا ہے۔ مگر اصل تو دل ہی میں ہوتا ہے، وہاں سے زبان پر آتا ہے۔ حتیٰ کہ بدگمانی کہ محض فعل قلب ہے۔ اس کی نسبت حق تعالیٰ نے ان بعض العن ائم فرمایا ہے اور حدیث میں ظن الظن اکذب الحدیث آیا ہے۔

فرض کہ ان امور ناجائز سے وہ مجلس بھی ناجائز ہو جاتی ہے اور اس میں شرکت درست نہیں ہوتی۔ اور آج کل اکثر ایسی ہی مجلسیں ہوتی ہیں کہ ان میں اگر کل امور ناجائز نہیں ہوتے تو بعض تو غالباً ضرور ہوتے ہیں اور مجلس کے ناجائز ہونے کے لئے ایک ناجائز بھی کافی ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔

## تیسری صورت

وہ محفل جس میں نہ تو پہلی صورت کا سا اطلاق و بے تکلفی ہو اور نہ دوسری صورت کی طرح اس میں قیود حرام ہوں، بلکہ قیود تو ہوں مگر ایسے قیود ہوں جو خود اپنی ذات میں مباح و حلال ہیں۔ یعنی روایات بھی صحیح و معتبر ہوں، بیان کرنے والا بھی ثقہ و پندار ہو، اور کل شہوت بھی نہ ہو، مال بھی اس میں حلال و طیب صرف کیا جائے، آرائش و زیبائش بھی حد اصراف تک نہ ہو، حاضرین محفل کا لباس و وضع موافق شرع کے ہو اور جو اتھا تا کوئی خلاف شرع ہیئت سے حاضر ہو جائے تو بیان کرنے والا بشرط قدرت امر بالمعروف سے دریغ نہ کرے۔ اسی طرح حسب موقع اور ضروری احکام بھی بیان کرتا جائے، اگر کچھ نلیم ہو تو قواعد موسیقی سے نہ ہو، مضمون اس کا حد شرع سے

متجاوز نہ ہو، لوگوں کو بلانے اور اطلاع کرنے میں مبالغہ نہ ہو، کسی ضروری عبادت میں اس مجمع میں حاضر ہونے سے خلل نہ پڑے، بانی کی نیت بھی خالص ہو، محض امید برکت و محبت سرور عالم ﷺ اس کا باعث ہو، اور اگر میخندہ کسی کلام میں ہو تو قرآنِ قویہ سے اعتماد کامل ہو کہ حاضرین کم فہم نہیں جو آپ ﷺ کو حاضر و ناظر و عالم الغیب سمجھیں گے اور بھی جمع منکرات سے پاک ہو۔ مگر اس میں یہ امور بھی ہیں، شیرینی و قیام و فرش و منبر و منجور و عطر اور مثل اس کے جو اپنی ذات میں خلاف شرع نہیں۔ یہ وہ محفل ہے جو نہایت احتیاط والوں میں شاید کہیں شاذ و نادر پائی جاتی ہو۔ پس ایسی محفل نہ تو پہلی محفل کی طرح علی الاطلاق جائز ہے اور نہ دوسری محفل کی طرح علی الاطلاق ناجائز اور جائز ہونے میں تفصیل ہے جو عنقریب معروض ہوتی ہے۔ مگر قبل بیان اس میں تفصیل کے چند قواعد شرعیہ معروض ہوتے ہیں جو فہم (۱) تفصیل کے سمجھنے میں معین ہوں گے۔

## قاعدہ اول

کسی امر غیر ضروری کو اپنے عقیدہ میں ضروری اور مؤکد سمجھ لینا یا عمل میں اس کی پابندی اصرار کے ساتھ اس طرح کرنا کہ فرائض و واجبات کی مثل یا زیادہ اس کا اہتمام ہو اور اس کے ترک کو مذموم اور تارک کو قائل ملامت و شاعت جاننا ہو، یہ دونوں امر ممنوع ہیں۔ کیونکہ اس میں حکم شرعی کو توڑ دینا ہے۔ تھمید و تعیین و تخصیص و التزام و تحدید وغیرہ اسی قاعدہ اور مسئلہ کے عنوانات و تغیرات ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص تجاوز کرے گا اللہ تعالیٰ کی حدود سے پس ایسے ہی لوگ ظالم ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ تم میں ہر شخص کو لازم ہے کہ اپنی نماز

میں شیطان کا حصہ مقرر نہ کرے، ورنہ یہ کہ نماز کے بعد وہ اپنی طرف سے پھر نے کو ضروری سمجھنے لگے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بنا اوقات بائیں جانب سے بھی پھرتے دیکھا ہے۔ روایت کیا ہے اس کو بخاری و مسلم نے۔ قطبی شارح مشکوٰۃ نے کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ بات نکلی ہے کہ جو شخص کسی امر مستحب پر اصرار کرے اور مزیمہ اور ضروری قرار دے لے اور کبھی رخصت پر یعنی اس کی دوسری مثال پر عمل نہ کرے تو ایسے شخص سے شیطان اپنا حصہ گمراہ کرنے کا حاصل کر لیتا ہے۔ پھر ایسے شخص کا تو کیا کہنا ہے جو کسی بدعت یا امر منکر یعنی خلاف شرع عقیدہ یا عمل پر اصرار کرتا ہو۔ صاحب مجمع نے فرمایا ہے کہ اس حدیث سے یہ بات نکلی کہ امر مندوب بھی مکروہ ہو جاتا ہے۔ اگر یہ اندیشہ ہو کہ یہ اپنے رتبہ سے بڑھ جائے گا۔ اسی بناء پر فقہاء حنفیہ نے نمازوں میں سورت مقبرہ کرنے کو مکروہ فرمایا ہے۔ خواہ اعتقاد پابندی ہو، یا علماء۔ فقہ ائمہ نے اس تعلیم کی تصریح کر دی ہے اور مسلم میں فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ مت خاص کرو شب جمعہ و شب بے داری کے ساتھ، اور شبوں میں سے نور مت خاص کر دیوم جمعہ کو روزہ کے ساتھ اور ایام میں سے، ہاں اگر اس کے کسی معمولی روزہ میں جمعہ آجی پڑے تو وہ اور بات ہے۔

## قاعدہ دوم

نفل مباح بلکہ مستحب بھی کبھی امر غیر مشروع کے مل جانے سے غیر مشروع و ممنوع ہو جاتا ہے۔ جیسے دعوت میں جانا مستحب بلکہ سنت ہے۔ لیکن وہاں اگر کوئی امر خلاف شرع ہو، اس وقت جانا ممنوع ہو جائے گا۔ جیسے احادیث میں آیا ہے اور ہدایہ وغیرہ میں مذکور ہے، اور اسی طرح نفل پڑھنا مستحب ہے مگر اوقات مکروہ میں ممنوع و گناہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ امر مشروع ہو یا اقتران و انضمام غیر مشروع کے غیر

شروع ہو جاتا ہے۔

## قاعدہ سوم

چونکہ دوسرے مسلمانوں کو ضرر سے بچانا فرض ہے اس لئے اگر خواص کے کسی غیر ضروری فعل سے عوام کے عقیدہ میں خرابی پیدا ہوتی ہو تو وہ فعل خواص کے حق میں بھی مکروہ و ممنوع ہو جاتا ہے۔ خواص کو چاہئے کہ وہ فعل ترک کر دیں۔

حدیث شریف میں قصہ آیا ہے کہ حضور سرور عالم ﷺ نے عظیم کو بیت اللہ کے اندر داخل فرمانے کا ارادہ کیا، مگر اس خیال سے کہ جدید الاسلام (۱) لوگوں کے عقیدہ میں فتور اور قلوب میں خلجان پیدا ہوگا اور خود بنا کے اندر داخل ہونا کوئی امر ضروری تھا نہیں۔ اس لئے آپ نے اس قصہ کو ملتوی فرما دیا اور تصریحاً یہی وجہ ارشاد فرمائی۔ حالانکہ بناء کے اندر داخل فرما دینا مستحسن تھا۔ مگر ضرر عوام کے اندیشہ سے اس امر مستحسن کو ترک فرمایا اور ابن ماجہ میں حضرت ابو عبد اللہ کا قول ہے کہ اہل میت کو اول روز طعام دینا سنت تھا، مگر جب لوگ اس کو رسم سمجھنے لگے پس متروک و ممنوع ہو گیا۔ دیکھئے خواص نے بھی عوام کے دین کی حفاظت کے لئے اس کو ترک کر دیا۔

حدیثوں میں مجدد شکر کا فعل مباح ہے۔ مگر فقہاء حنفیہ نے حسب قول علامہ شامیؒ اس لئے مکروہ کہا ہے کہ کہیں عوام اس کو سنت مقصود نہ سمجھنے لگیں اور عالم گیری میں ہے کہ یہ لوگ نمازوں کے بعد کیا کرتے ہیں، مکروہ ہے۔ اس لئے کہ جاہل لوگ اس کو سنت اور واجب سمجھنے لگیں گے اور جس فعل مباح سے یہ نوبت آ جائے وہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ البتہ اگر وہ خود شرعاً ضروری ہے تو اس فعل کو ترک نہ کریں گے، اس میں جو مفاسد پیدا ہو گئے ہیں ان کی اصلاح کر دی جائے گی۔ مثلاً جنازہ کے ساتھ کوئی نوحہ

مرنے والی عورت بوقت اس امر مردہ کے اقرار ان سے جنازہ کے ہمراہ چھوڑ کر نہ کریں گے، خود اس کو نہ موضع لڑیں گے، کیونکہ وہ ضروری امر ہے۔ اس عارضی کراہت سے اس کو ترک نہ کیا جائے۔ بخلاف قبول دعوت سے کہ وہاں امر مردہ کے اقرار ان سے خود دعوت کو ترک کرنا ہے کیونکہ وہ ضروری امر نہیں۔ علامہ شامی نے ان مسئلوں میں بھی فرق کیا ہے۔

## قاعدہ چہارم

جس امر میں کراہت عارضی ہو اختلاف ازمنہ واسئلہ و اختلاف تجربہ و مشاہدہ اس فتویٰ سے اس کا مختلف حکم ہوسکتا ہے۔ یعنی یہ ممکن ہے کہ ایسے امر کو ایک زمانہ میں جائز کیا جائے کیونکہ اس وقت اس میں وجوہ کراہت کی نہیں تھی اور دوسرے زمانہ میں ناجائز کہہ دیا جائے۔ اس لئے اس وقت علت کراہت کی پیدا ہوگئی یا ایک مقام پر اجازت دی جائے۔ دوسرے ملک میں منع کر دیا جائے۔ اس فرق مذکور کے سبب یا ایک وقت اور ایک موقع پر ایک مفتی جائز کہے اور اس کو اطلاع نہیں کہ عوام نے اس میں اعتقادی یا عملی غرابی کیا کیا پیدا کر دی ہیں۔ دوسرے مفتی ناجائز کہے کہ اس کو اپنے تجربہ اور مشاہدہ سے عوام کے جتنا ہونے کا علم ہو گیا ہے تو موقع میں یہ اختلاف ظاہر ہے حقیقی نہیں۔ اور تعرض صوری ہے معنوی نہیں۔ حدیث و فقہ میں اس کے بے شمار نظائر مذکور ہیں۔

یہ کھورہل اللہ ﷺ نے عورتوں کو مساجد میں آکر نماز پڑھنے کی اجازت دی تھی۔ اس وقت فتنہ کا احتمال نہ تھا اور سبابہ نے بدلی ہوئی حالت دیکھ کر ممانعت فرمادی۔ اسی طرح امام صاحب و صاحبین نے بہت سے اختلافات اسی قبیل سے کیے ہیں۔



## قاعدہ پنجم

اگر کسی امر خلاف شرع کرنے سے کچھ فائدہ اور مصلحتیں بھی ہوں جن کا حاصل کرنا شرعاً ضروری نہ ہو یا اس کے حاصل کرنے کے اور طریقے بھی ہوں اور ایسے فائدوں کے حاصل کرنے کی نیت سے وہ فعل کیا جائے، یا ان فائدوں سے مرتب دیکھ کر عوام کو اس سے نہ روکا جائے یہ بھی جائز نہیں۔ نیک نیت سے مباح تو عبادت بن جاتا ہے اور معصیت مباح نہیں ہوتی۔ خواہ اس میں ہزار مصلحتیں اور منفعتیں ہوں، نہ اس کا ارتکاب جائز نہ اس پر سکوت کرنا جائز، اور یہ قاعدہ بہت ہی بدیہی ہے۔

مثلاً اگر کوئی شخص اس نیت سے غضب و ظلم کرے کہ مال جمع کر کے محتاجوں اور مسکینوں کی امداد کریں گے تو ہرگز ہرگز غضب و ظلم جائز نہیں ہو سکتا۔ خواہ لاکھوں فائدے اس پر مرتب ہونے کی امید ہو۔ جب یہ قواعد اور مقدمات سمجھ میں آ گئے تو اب تیسری صورت کے جواز و ناجواز کی تفصیل سننا چاہئے۔ وہ یہ کہ یہ قیود مذکورہ چونکہ فی نفسہ امر مباح میں ہیں۔ اس لئے ان کی ذات میں کوئی خرابی نہیں نہ ان کی وجہ سے محفل میں کوئی دقت ان امور اور اس محفل کو اس عارض کی وجہ سے ممنوع و ناجائز کہا جائے گا اور اگر کسی قسم کی کوئی خرابی لازم نہ آئے تو وہ اسود بھی بحال خود مباح رہیں گے۔

چنانچہ قاعدہ دوم سے یہ حکم واضح ہے۔ اب دیکھنے کے قابل یہ بات ہے کہ آیا ہمارے زمانہ میں اس مباحات کی وجہ سے کوئی خرابی لازم آرہی ہے یا نہیں۔ اگر لازم آتی ہوئی دیکھو تو اس محفل کو منع سمجھو اور ناجائز، اور یہ امر تجربہ و مشاہدہ سے بخوبی بلا تردد معلوم ہو سکتا ہے۔ اس میں کوئی بحث و مباحثہ کی ضرورت نہیں، سو راقم کا جو کئی سال کا تجربہ ہے اس کی رو سے عرض کیا جاتا ہے کہ بلا شک اکثر بلکہ قریب قریب کل عوام ان

قیود کو موقوفہ ضروری و لوازم مجلس سے جانتے ہیں اور مثل ضروریات دین کے بلکہ اس سے بدرجہا زیادہ ان کے ساتھ عملدرآمد کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کے کرنے میں جس قدر اہتمام ہوتا ہے نماز جمعہ و جماعت میں اس کا عشر عشر بھی نہیں دیکھا جاتا اور ان کے ترک سے جس قدر ناگواری ہوتی ہے، فرائض و واجبات کے ترک سے ہرگز ہرگز نہیں ہوتی۔ بلکہ خود ترک کرنا تو بہت ہی بعید ہے۔ اگر کوئی دوسرا شخص انکار کرے تو درکنہ، اگر ترک بھی کر دے تو اس پر لعن طعن حد سے زیادہ ہوتا ہے۔ کفار و مبتدعین و فساق سے زیادہ اس کے مخالف اور آمادۂ ایثار و سانی و بدزبانی ہو جاتے ہیں۔ جب عوام نے اپنے اعتقاد و عمل سے ان امور کی یہاں تک نوبت پہنچا دی کہ فرض واجب سے بھی زیادہ ان کی شان بڑھادی تو لاریب اس التزام و اسرار کی وجہ سے یہ امر مردود منوع ہو جائیں گے۔ جیسا کہ قاعدہ اول میں ثابت ہو چکا ہے۔ جب یہ امور ممنوع ہوئے تو ان کے ملنے سے وہ محفل بھی غیر مشروع اور ممنوع غنیمت رہے گی۔ جیسا کہ قاعدہ دوم میں بیان کیا گیا اور کو کسی خاص فہیم شخص کا یہ عقیدہ فاسد نہ ہو اور وہ ان امور کو موقوف نہ سمجھتا ہو اور نہ تارک کو قابل ملامت و نفرت جانتا ہو۔ گو اس وقت میں ایسے لوگ عقاصفت ہیں لیکن فرضاً اگر کوئی ہو بھی تو غایت مافی الباب وہ اپنے فساد عقیدہ و عمل کے گناہ سے بچ گیا، مگر اس کے کرنے سے اگر دوسرے فاسد الاعتقاد و فساد العمل لوگوں کو سہارا لگا، ان کے فعل کو تقویت و تائید پائی تو ان کے فعل کردہ کے ترویج و تائید کے التزام سے یہ شخص کیسے بچ سکے گا۔ جیسا کہ قاعدہ سوم میں مذکور ہو چکا ہے۔

خلاصہ یہ کہ جہاں یہ مفاسد مذکورہ نہ ہوں گو اس کی توقع عوام کی حالت پر نظر کرنے سے بہت ہی بعید ہے لیکن اگر فرضاً کسی وقت یا کسی موقع پر ایسا ہو تو وہاں اجازت دی جائے گی۔ مگر اس وقت اجازت کے فعل میں بھی ضرور ہوگا کہ ان قیود کو جس طرح عقیدہ غیر موقوفہ سمجھیں اسی طرح اپنے عمل سے بھی ان کا سد نہ ہوتا بار بار ظاہر کرتے رہیں۔

مثلاً کبھی شیری تقسیم ہو دیں، کبھی نقد یا نلہ یا کپڑے یا مساکین کو خفیہ دے دیں اور کبھی جب گنجائش نہ ہو یا محض رخصت شرمی پر عمل کرنے کے لئے چھو جی نہ دیا کریں، کبھی اثنائے بیان فضائل و شمائل نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام و اقیہ میں اگر شوق و جذبہ غالب ہو جائے کھڑے ہو جائیں، پھر اس میں کسی خاص موقع کی تعمین کی وافی ہو جائے۔

جب کیفیت غالب ہو خواہ اول میں یا وسط میں یا آخر میں اور خواہ تمام بیان میں ایک بار یا دو بار یا چار بار اور جب یہ غلبہ نہ ہو پیشے رہا کریں، کبھی باوجود غلبے اسی طرح ضبط کر کے بیٹھے رہیں اور نہ محفل مولود کی تخصیص کریں، اور اگر اور موقع پر بھی حضور ﷺ کے ذکر سے غلبہ و شوق ہو وہاں بھی گاہ کا کھڑے ہو جایا کریں۔ ملی ہذا القیاس سب قیود مباحہ کے ساتھ یہی عمل رکھیں تو اس طرح کی محفل کو سلف صالحین سے منقول نہیں۔ مگر بوجہ مخالف نہ ہونے قواعد شرعیہ کے ممنوع بھی نہ کہی جائے گی۔ یہ حکم ہے صورت سوم کا باعتبار فتویٰ کے۔ لیکن مصلحت انتظام دین کا مقتضایہ ہے کہ اس سے بھی احتیاط رکھیں۔ کیونکہ یہ خود نہ تو ضروریات دین سے ہے، نہ ہی ضروریات دین کا موقوف علیہ ہے اور ایک بار یہی بینت اجتہاد یہ مباحہ مفتی الی المفاسد ہو بھی چکی ہے۔ جیسا کہ پیش نظر ہے اور چھل روز بروز غالب ہوتا جاتا ہے۔ اس لئے مرتبہ تقویٰ احتیاط ہی میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم اب بعض لوگوں کے کچھ شبہات کا مختصر جواب لکھا جاتا ہے۔ جن میں یہ بت ہے کہ یہ حدیث شریف تو خود حضور و ورع عالم ﷺ سے منقول ہے ورنہ ہم تک روایت کی مگر پہنچتی۔ جواب اس کا یہ ہے کہ جو منقول ہے وہ پہلی صورت ہے اور مسئلہ صورت سوم میں ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ بڑے بڑے علماء مثلاً سیوطی و ابن حجر و ملا علی قاری وغیرہ نے اس کا اثبات کیا ہے۔ جواب یہ ہے کہ اول تو اس وقت بھی جنس ملنے

ان کے ساتھ اختلاف کیا تھا اور قطع نظر اس سے یہ کہ ان کے زمانہ میں مفاسد مذکورہ پیدا نہ ہوئے تھے۔ اس وقت انہوں نے اثبات کیا۔ اب مفاسد پیدا ہو گئے ہیں وہ حضرات بھی اگر اس زمانہ میں ہوتے اور ان مفاسد کو ملاحظہ فرماتے تو خود منع فرماتے۔ اس لئے اب نفی کی جاتی ہے۔ جیسا قاعدہ چہارم میں لکھا گیا۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ علماء حرمین اس کے جواز پر اتفاق رکھتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ اول تو اتفاق غیر مسلم، پھر یہ کہ ان کے فتوؤں میں قیود مباحہ کوئی نفسہا جائز لکھا ہے، جس محفل کو جن عقائد و مفاسد کی وجہ سے ہم روک رہے ہیں ان مفاسد کا اظہار سال میں کرنے کے بعد فتویٰ مزید دو، اس وقت تمہارا یہ شبہ معقول ہو سکتا ہے۔ جب فتویٰ آجائے گا اس وقت جواب ہمارے ذمہ ہوگا۔

بعض کہتے ہیں کہ کثرت سے علماء جواز کی طرف ہیں۔ جواب یہ ہے کہ اول تو کسی نے دنیا بھر کی علماء شاری نہیں کی، دوسرے یہ کہ جس خرابی کی وجہ سے ممانعت کی جاتی ہے اس خرابی کو کون سے علماء کثیر بلکہ قلیل نے جائز کیا ہے۔ فتوے تو استفتاء کے تابع ہے۔ مستفتی اپنا میب کب کھاتا ہے، بلکہ ہر طرح اپنی خوش اعتقادی کو جتلا کر پوچھتا ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس بہانہ سے غریب غرباء کو خیر خیرات پہنچ جاتی ہے یا اس سے اسلام کی شوکت بڑھتی ہے، ناواقف لوگوں کے کان میں اچھے مسائل پڑ جاتے ہیں۔

سوال تو خود یہ امر مسلم نہیں، اکثر جبکہ امیروں کو حصہ بنتا ہوا اور غریبوں کو دھکے ملتے ہوئے دیکھا جاتا ہے اور ایسے سامانوں سے جس کی خبر بعض اوقات محلہ میں بھی نہیں ہوتی کیا اہتمام اسلام کا متصور ہے اور احکام کا ذکر بھی نہیں آتا اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو خیر خیرات اور اہتمام (۱) اسلام اور تبلیغ دھام کے جب اور طریقے بھی

شروع میں تاخیر شروع طریقوں کے اختیار کرنے کی شرما کیپ اجازت اور ملتی ہے۔ یہی مانا کہ قاعدہ پنجم میں مذکور ہوا اور بھی شہادت اس کے قریب قریب ہیں۔ جن کا جواب بعد میں ضبط کر کے اصول مذکور کا ہر مائل سمجھ جاتا ہے۔ یہ کلام تھا ان مسئلہ مولود شریف میں جو بہت سلامت اور انتہاء اور جامعیت کے ساتھ لکھنے کی اللہ تعالیٰ نے توفیق عطا فرمائی۔

سب امید ہے کہ اہل انصاف کو اس مسئلہ میں شہدہ رہے گا اور اقراط و تفریط سے سب باز آئیں گے اور علمائے مصلحین امت سے خداوت و بدگئی اور ان کی شان میں اہانت و بدزبانی کو امانہ رکھیں گے اور شب و روز محبت و اتباع سنت و بدیہ سلطنت میں کوشش کریں گے۔ اللھم نورقنا حبیبک و حب نبیک و اتباع سنتہ و توفنا علی ملکہ و احسننا فی ذمہ

## دوسری فصل

بسم اللہ ان رسوم کے اولیاء اللہ کا عرس و فاتحہ مرہومہ ہے جو کسی وقت میں مصلحت کے سان ثواب بارہ واج بزرگان و استفادہ برکات اجتماع صحابہ شروع ہوا تھا، مگر اب اس میں جیسی شکل و غیر امور کے بہت سے مفاسد پیدا ہو گئے۔ چنانچہ عرس میں تو یہ امور ہو گئے۔

۱۔ بعض جگہ تو خوب بازاری عورتوں کا ناچ ہوتا ہے جس کا حرام ہونا ظاہر ہے اور باب اول میں بھی بیان کیا گیا ہے۔ خصوصاً قبور پر جب کہ وہ جگہ غیرت و تذکرہ موت و تذکرہ آخرت کی ہے۔ پھر خاص کر قبور اولیاء پر جن کو اپنی دیات میں بول و دراز سے زیادہ مہامی سے نفرت تھی۔ ظاہر ہے کہ ایسے مجمع میں ہانا لاریب فتن و حسیت

ہے۔ اگر کوئی شخص کہے کہ ہم تو یہ نیت زیارت جاتے ہیں ہم کو ان مکملات سے کیا ضرر۔ جواب یہ ہے کہ اول وہ ممکن نہیں کہ جمع فتن میں جانے اور ضرر نہ ہو، کچھ نہ چھو میاں معصیت کی طرف یا چشم و گوش کا توش ضرور رہی ہو جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ زیارت دوسرے وقت بھی ہو سکتی ہے۔ تیسرے زیارت کچھ فرائض و واجبات سے نہیں۔ فرض و واجب کے ادا کرنے میں اکثر ان معصیت پر نظر نہیں لی جاتی ہے اور مباح بلکہ مستحب میں اگر ایسا اتفاق ہو تو فوراً اس مستحب کو ترک کر دینا واجب ہے۔ جیسا کہ بھی فصل اور کے قاعدہ دوم میں ذکر ہو چکا ہے۔ پھر یہ کہ اس کی حرکت سے دوسروں کو ضرر ہوتا ہے اور اہل معصیت کے فعل کی تائید ہوتی ہے، اس وجہ سے بھی ان سے بچنا ضروری ہے۔ جیسا کہ فصل اول کے قاعدہ سوم میں بیان ہو چکا ہے۔

۲۔ بعض جگہ ہزاروی عورتیں نہیں ہوتیں اور بجائے ان کے قواں اور معارف و مزامیر ہوتے ہیں۔ ایسے سماع کے مخلق اس عاجز نے ایک رسالہ حق المسامع مفصل طور پر لکھا ہے۔ اس میں آداب و شرائط سماع کے اور جو جو اس میں فاسد ہو گئے ہیں۔ ان سب کا ذکر بالتفصیل کیا ہے۔ جس سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اس زمانہ کے مجالس سماع حسب اقوال ائمہ اصفیٰ ہرگز بہار نہیں۔

۳۔ بعض جگہ یہ قصہ بھی نہیں صرف معین ہارن پر اجتماع اور قرآن خوانی و تقسیم طعام یا شیرینی ہوتا ہے اور اُس۔ اور ایسے عرب کو اس زمانہ میں شروع عروس سمجھتے ہیں۔ مگر اس میں بھی وہی خرابی اصحاب و تلعین و التزام ماہرین و غیر باقی، قیانا موجود ہیں۔ جس کی وجہ سے عوام کے عقائد بھی فاسد ہوتے ہیں اور بعض اوقات مہتمم عرب کو اس کے انجام دینے کے لئے قرض لے کر خاص کر سودی اور لوگوں کے ہاتھ کو پڑتا ہے جس کا منشاء حرص و طمع ہے۔ ظاہر ہے کہ شرعاً اور عقلاً سخت مذموم ہے۔ حدیث میں اس دست گیری کی نسبت آیا ہے کہ (وہا) لا فلاح لہ نفسک اور اصحاب و التزام

(۱) جو چیز تمہارے ہاتھ سے اپنے جی کو بس کے پیچھے نہ دے (۱۰۱)۔

وغیرہ کا غیر مشروع ہونا فصل اول کے قاعدہ اول میں بیان ہو چکا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ مجلس بھی غیر مشروع ہو جائے گی۔ جیسا قاعدہ دوم میں بیان ہوا اور اس عذر کا جواب اسی فصل کے آغاز میں ہو چکا ہے کہ کوئی شخص کہے لگے کہ ہماری نیت تو ابھی ہے ہم کو دوسروں کے عقیدہ فاسد سے کیا بحث ہے۔ البتہ افادہ و استفادہ اہل قیور بطریق مشروع شریعت مستحسن ہے۔ اس کا طریق یہ ہے کہ گاہ گاہ ان مزارات پر حاضر ہوا کرے اور جو کچھ توفیق ہو بخش دے اور اپنی موت کو یاد کرے اور اگر صاحب نسبت ہے اور دل چاہے تو حسب طریقہ معمولہ اہل تصوف ان سے استفادہ برکات کا کرے اور اگر عبادات مالہ کا ان کو ثواب بخشا ہو تو اپنے گھر پر حسب توفیق پکا کر کھلا کر یا نقد و غلہ وغیرہ مساکین کو خفیہ دے کر ان کی روح کو بخش دے۔ نہ تاریخ معین کرنے کی حاجت ہے اور نہ شہادت دینے کی، اسی طرح زمانہ عرس بلکہ غیر عرس میں اولیاء اللہ کے مزارات پر چادر ڈالتے ہیں جو مکروہ اور اسراف ہے اور عوام کا جو اس میں اعتقاد ہے وہ بالکل شرک ہے۔ پھر غضب یہ ہے کہ اس کی نذر و منت مانی جاتی ہے۔ بعض لوگ دور دراز سے سفر کر کے اپنے بچوں کا چلہ چمشی وہاں کرتے ہیں اور یہ نذر پوری کرتے ہیں۔ بعضے آسیب اتروانے کے لئے آتے ہیں۔ بعضے وہاں چراغ روشن کرتے ہیں، قبریں پختہ بناتے ہیں۔ قرآن وحدیث سے صاف صاف ان سب امور سے تو بیکار حکم ہے۔

چنانچہ ارشاد فرمایا رسول مقبول ﷺ نے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو یہ حکم نہیں فرمایا کہ قبروں کو لپڑے پہنائے جائیں۔ اس سے قبروں پر غاف ڈالنے کا ناپسند ہونا صاف ظاہر ہے۔

مامدہ شامی نے نقل کیا ہے بکروہ (۱) المستور علی القبور۔ بعض لوگ دھوکہ دینے کے لئے حجت لاتے ہیں کہ دیکھو عورت کے جنازہ پر کھوارہ بنا کر چادر

ذاتے ہیں۔ گوارہ بھی قبر کے مشابہ ہے، جب یہ جائز ہے تو وہ بھی جائز ہے۔ اس تقریر کا لغو ہونا صاف ظاہر ہے۔ اول تو یہ قیاس ہے کہ جو شخص کے مقابلہ میں خود باطل ہے۔ دوسرے قیاس بھی مع الفارق گوارہ پر تو پردہ کی غرض سے چادر ذاتے ہیں۔ قبر جب بند ہوگئی اب پردہ کی کون سی ضرورت رہی۔ یہاں تو محض زیب و زینت و تکلف اور تقریب و رضا مندی صاحب مزار مقصود ہے، ولبس، اور اسراف و باجدا اور خود یہ امور جہاد ممنوع ہیں۔ اور سب کا جمع ہونا اور بھی شدید ہے۔ جب اس کا ممنوع ہونا ثابت ہو گیا اور معصیت کی نذر جائز نہیں۔ بلاشبہ ایسی نذر باطل ہوگی جس کا ایفا بالکل ناجائز ہے اور وہاں ایسے فضول کاموں کے لئے جانا خود سفر معصیت ہے۔ بالخصوص عورتوں کا لے جانا جس میں علاوہ مفاسد مذکورہ کے انواع و اقسام کی بے پروگیاں ہوتی ہیں اور فساد عقیدہ و باجدا ایسے ہی عورتوں کی نسبت ارشاد فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ لعنت کرے ان عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کرتی ہیں۔

اور حدیث شریف میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ لعنت کرے اللہ تعالیٰ یہود اور نصاریٰ پر کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو جہاد گاہ بنایا۔ یہ حدیث مطلب مذکور کے اثبات کے لئے کافی ہے۔ اور اسی حدیث سے قبر کو جہاد کرنے کی حرمت بھی ثابت ہوگئی، اور دوسری حدیث میں ہے ایک صحابیؓ نے حضور سرور عالم ﷺ سے اجازت چاہی کہ تم آپ کو جہاد کیا کریں۔ آپ ﷺ نے سوال کیا کہ اگر تم ہمارے بعد ہماری قبر پر گزرو گے، کیا جب بھی جہاد یا لڑو گے۔ صحابیؓ نے عرض کیا کہ اس وقت تو نہ لڑو گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم اجازت جہاد کی ہوتی تو عورت کو اجازت دیتا کہ خاوند کو جہاد کرے۔ مطلب آپ ﷺ نے جواب کا یہ ہوا کہ جب تم اس بات کو تسلیم کرتے ہو کہ بعد موت کے کوئی حقیقی جہاد نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ حقیقی جہاد وہی ہے جو دائم و قیوم و قائم ہے۔ جہاد ہی دائم ہے، اس لئے زندہ مردہ سب کو جہاد کرنا حرام ٹھہرایا۔ یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ جنس



لوگ جو زندہ پیروں کو سجدہ کرتے ہیں یہ بھی ناجائز ہے۔ اور اگر کسی بزرگ سے تو نذایا نعت منقول ہو تو بحسن ظن اس میں تاویل سہل و غلبہ حال کی جائے گی۔ جس میں زندہ ہری ہے۔

اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے اس سے کہ قبروں پر چرخوں کا سامان کیا جائے اور حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمائی اس سے کہ قبروں کو پختہ بنایا جائے اور اس سے کہ اس پر لکھا جائے اور اس سے کہ ان پر کوئی عبارت بنائی جائے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

بعض لوگ قبروں پر چڑھاوا چڑھاتے ہیں۔ چونکہ مقصود اس سے قریب و رضا مندی اولیاء کی ہوتی ہے اور ان کو اپنا حاجت روا سمجھتے ہیں۔ یہ اعتقاد شرک ہے اور وہ چڑھاوا کھانا بھی جائز نہیں۔ (۱) قوله تعالى وما اهل به لغير الله

بعض لوگ تاویل کرتے ہیں کہ مقصود اصلی ہمارا مساکین کو دینا ہے۔ چونکہ یہ لوگ وہاں جمع رہتے ہیں اس لئے وہاں لے جاتے ہیں۔ مگر یہ محض حیلہ ہے۔ کیونکہ اگر وہی مساکین اس شخص کو راہ میں مل جائیں اور سوال کریں تو ہرگز ان کو اس چڑھاوے میں سے ایک ذرہ بھی نہ دے اور یہی جواب ملے کہ جہاں کے لئے لائے ہیں وہاں تو ابھی پہنچ ہی نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ قبر مقصود ہے، مساکین مقصود نہیں۔ پھر وہاں پہنچ کر ویسے بھی تو مساکین کو تقسیم کر سکتے ہیں، قبر پر رکھنے کی کیا وجہ ہے۔

بعض لوگ پھولوں کی چادر اور ہار نہایت مکلف بنا کر قبروں پر ڈالتے ہیں اور دلیل لاتے ہیں کہ حضور پر نور ﷺ نے دو قبروں پر ایک شاخ کھجور کے دو حصے کر کے گاڑ دیا تھا اور ارشاد فرمایا تھا کہ جب تک یہ خشک نہ ہو جائیں امید ہے کہ ان سے عذاب ہلکا ہو جائے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو بعض لوگوں نے اس کو حضور ﷺ کی خصوصیات سے کہا ہے اور اگر عام ہی کہا جائے تب بھی قیاس مع الفارق ہے، دوسرے اول تو کجا شاخ اور کیا پھولوں کے ہار اور چادریں کہ وہاں مقصود محض ایصال اثر ذکر ہے اور یہاں تکلف و آرائش اور تکلف قبور کے ساتھ خود منوع ہے۔ جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ہے۔ دوسرے یہ کہ حضور ﷺ نے اس عمل کو تخفیف عذاب کے لئے کیا تھا۔ اگر یہ لوگ بھی تخفیف عذاب کے لئے کرتے تو جن حضرات کو کامل اور مقبول مانتے ہیں اور ان میں عذاب کا احتمال بھی ان کو ہرگز نہیں ہو سکتا ان کی قبروں کے ساتھ یہ عمل نہ کرتے بلکہ فاسقوں اور ناجیروں کی قبور کے ساتھ کرتے۔ حالانکہ معاملہ بالعکس ہے اس سے معلوم ہوا کہ مقصود تخفیف عذاب نہیں بلکہ وہی تقرب اور خوشنودی اولیاء اللہ کی، جس کی کوئی دلیل ان کے پاس نہیں اور نہ وہ ان امور سے خوش ہوتے ہیں، اور خوش تو جب ہوتے جب ان کو کوئی نفع پہنچتا، ان تکلفات سے ان کو کیا فائدہ اور فائدہ مروجہ میں یہ امور پیدا ہو گئے ہیں۔

۱۔ اکثر عوام حضرات اولیاء اللہ کو حاجت روا اور مشکل کشا سمجھ کر اس نیت سے فاتحہ و نیاز دلاتے ہیں کہ ان سے ہمارے کاروبار کو ترقی ہوگی، مال و اولاد ہوگی، ہمارا رزق بڑھے گا اور اولاد کی عمر بڑھے گی۔ لہذا ہر مسلمان جانتا ہے کہ اس طرح کا عقیدہ صرف شرک ہے۔ تمام قرآن مجید اس عقیدہ کے ابطال سے بھر پڑا ہے۔ بعض لوگ زیروستی تاویل کرتے ہیں کہ ہم قادر مطلق عالم الغیب حق تعالیٰ ہی کو سمجھتے ہیں مگر آخر بزرگوں کا تو سل تو چائز اور ثابت ہے۔

جواب یہ ہے کہ تو سل کے یہ معنی نہیں کہ ان وسائل کو کارخانہ محوین میں کچھ دخل سمجھا جائے، خواہ تو ان کو فاعل سمجھیں، اس طرح کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے کارخانے پر درک رکھے ہیں اور خدایوں سمجھیں کہ فاعل تو اللہ تعالیٰ ہی ہے مگر ان حضرات کے عرض و معروض کرنے سے ضرور ہی اللہ میاں کو کرنا ہی پڑتا ہے، ایسا فعل تو شرک محض

ہے۔ مشرکین عرب کے عقائد اسی قسم کے تھے، وہ بھی اصنام و ارواح کو فاعل بالاسالت نہ جانتے تھے۔ اسی طرح کارلن سمجھتے تھے جیسا کہ آیت: وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ، مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيُقَرِّبُوْنَا اِلَى اللّٰهِ زُلْفٰی۔

اس کی شاہد ہے۔ ایک سو فی ہات سمجھنے کے قابل ہے کہ کسی شخص سے کسی چیز کی توقع رکھنے کے لئے کئی امر کا جمع ہونا ضروری ہے۔ اول اس شخص کو اس کی حاجت کی اطلاع ہو، دوسرے اس کے پاس وہ چیز بھی موجود ہو، تیسرے اس کو دینے کی قدرت بھی ہو، چوتھے اس سے بڑا کوئی روکنے والا نہ ہو، پانچویں اس کے پاس ذرائع اس چیز کو اس شخص تک پہنچانے کے بھی ہوں۔

اب خیال فرمائیے کہ جو شخص بزرگوں سے اولاد و رزق وغیرہ کی توقع رکھتا ہے اس سے پوچھنا چاہئے کہ اول تو ان اولیا کو تمہاری حاجت کی اطلاع کیسے ہوئی اور اگر کہو کہ ان کو تو سب کچھ خود معلوم ہے تو یہ شرک صریح ہے اور اگر کہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو اطلاع کر دیتا ہے، سو یہ محال تو نہیں، مگر کچھ ضرور بھی نہیں۔ بلا حجت شرعیہ کسی امر ممکن کے وقوع کا عقیدہ کرنا محض معصیت و کذب قلب ہے۔ قال اللہ تعالیٰ (۲) وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اَلَا یَهْدِیْهِ اللّٰهُ سَبۜیۡلًا مَّشۜوۡۤیۡۤمًا۔ پھر یہ ان کے پاس رزق و اولاد کہاں جمع رکھا ہے جو نعمتیں ان کے پاس ہیں وہ اور چیزیں ہیں۔ بچے اور روپیہ کا ڈھیر ان کے پاس نہیں لگا۔ پھر یہ کہ قدرت کو اگر ذاتی سمجھا جائے تب تو شرک ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ تصرف دیا ہے تو اس کے لئے دلیل شرعی کی حاجت ہے اور بدون اس کے یہ اعتقاد بھی باطل و افتراء محض ہے بلکہ قرآن و حدیث میں تو لا اَمْلَکَ لِنَفْسِیۡ نَفَعًا وَّلَا ضَرَّۤا صَافٍ صَافٍ مَّوۡجُوۡدٌ ہے جس سے دوسروں کو ایسی

(۱) اور البتہ آپ پوچھیں ان لوگوں سے کہ کس نے پیدا کیا ہے آسمانوں اور زمین کو تو وہ کہیں

کے کہ ان کو اللہ نے پیدا کیا۔ (۲) اور جس بات کی تجھ کو تحقیق نہ ہو اس پر عمل درآمد نہ کیا کرو۔ ۱۲

قدرت کی نفی ہو رہی ہے۔ پھر یہ کہ کس طرح معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جو اصرہ الیٰ کمین ہے وہ ہرگز اس تصرف سے نہ روکیں گے، جس طرح چاہتے ہیں وہی ہو جائے گا۔ اگر ایسا کوئی سمجھے تو اس نے تمام قرآن کی تکذیب کی۔ پھر وہ ذرائع دریافت کئے جائیں کہ اولاد اس کو کس طرح دی، روپیہ کس طرح ان کے پاس بھیجا اور اگر ان تمام مشکلات کے جواب میں کوئی یوں کہے کہ وہ لوگ دعا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ قبول فرما کر ویسا ہی کر دیتے ہیں۔

اس کا جواب یہی ہے کہ دعا کے لئے تو اول ان کی اطلاع کی ضرورت ہے اور اس کی دلیل کوئی نہیں، پھر بعد اطلاع کے اس کی دلیل کیا ہے کہ وہ دعا کر ہی دیتے ہیں۔ پھر دعا کے بعد اس کی کیا دلیل ہے کہ وہ ضرور ہی قبول ہو جاتی ہے۔ غرض تو سل کے یہ معنی نہیں ہیں۔ البتہ تو سل جو احادیث سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ یا الہی فلاں مقبول بندہ کی برکت سے میری فلاں حاجت پوری فرما دیجئے۔ جس طرح حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کے تو سل سے بارش کی دعا مانگی تھی، ایسا تو سل بلا شک جائز ہے اور جیسے جہاں کا عقیدہ ہے وہ محض شرک ہے۔ غرض یاد رکھو کہ جن کمالات کا اختصاص حضرت حق تعالیٰ کے ساتھ عقلاً و نقلاً ثابت ہے ان کمالات کا کسی دوسرے میں اعتقاد کرنا شرک اعتقادی ہے۔ اور جن معاملات اور افعال کا خاص ہونا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ثابت ہے وہ برتاؤ کسی سے کرنا شرک فی العمل ہے۔ اس قاعدہ کے لحاظ کرنے سے انشاء اللہ کسی بلا میں مبتلا نہ ہوگا۔

۲۔ وہی تحقیقات و تعینات کا ضروری سمجھنا جس کی کراہت کا چند بار ذکر ہو چکا ہے، یہاں بھی موجود ہے۔

۳۔ اکثر عوام کی عادت ہے کہ بہت سے طعام سے تھوڑا سا کھانا کسی طباق یا خون میں رکھ کر اس کو رو برو رکھ کر فاتحہ پڑھتے ہیں۔ اس میں علاوہ مفاسد مذکور کے یہ امر قابل استفسار ہے کہ جتنا کھانا تم نے پکایا ہے آیا اس کا ثواب بخشا منظور ہے یا

صرف اس طباق ہی کا، یہ تو یقیناً کوئی نہ کہے گا کہ صرف اس طباق ہی کا ثواب بخشا منظور ہے، اور مثل اور برتاؤ سے بھی یہ معلوم نہیں ہوتا۔ پس ضرور یہ کہا جاوے گا کہ تمام کھانے کا ثواب بخشا منظور ہے۔ تو اب ہم پوچھتے ہیں کتایا کھانے کا ثواب پہنچانے کے لئے کھانا رو برو ضرور ہے یا نہیں۔ اگر ضرور ہے تو صرف ایک طباق رکھنے سے کیا ہوتا ہے اور اس سے تو تمہارے قاعدے کے موافق صرف اس طباق کا ثواب پہنچنا چاہئے۔ باقی تمام کھانا ضائع گیا اور اگر یوں کہو کہ اس چیز کا رو برو ہونا ضروری نہیں صرف نیت کافی ہے، اور اسی بناء پر تمام طعام کا ثواب پہنچ سکتا ہے، تو پھر طباق کے رکھنے کی کیا ضرورت ہوئی۔ اس میں بھی نیت کافی تھی۔ کیا تو بابتو بہ! حق تعالیٰ کو نمونہ دکھانا ہے کہ دیکھئے اس قسم کا کھانا دیگ میں ہے۔ اس کا ثواب بخش دیجئے۔ غرض اس حرکت کی کوئی معقول وجہ نہیں نکلتی۔ محض رواج کی پابندی ہے اور بس! پھر پابندی بھی کیسی کہ اکثر عوام سمجھتے ہیں کہ بدون اس ہیئت خاصہ کے ثواب بھی نہ پہنچے گا۔

۴۔ ایک امر قابل دریافت یہ ہے کہ جس چیز کا ثواب بخشا منظور ہو، اگر اس کا رو برو رکھنا ضروری ہے تو کیا وجہ کہ طعام و شیرینی کو تو رکھا جاتا ہے اور اگر رو پیہ یا کھڑا یا غلہ وغیرہ ایصالِ ثواب کے لئے دیا جائے تو اس میں اس طریق سے فاتحہ کیوں نہیں پڑھی جاتی، اور اگر رو برو رکھنا ضروری نہیں تو اس طعام و شیرینی ہی میں یہ تکلف کیوں کیا جاتا ہے اور اگر طعام وغیرہ طعام میں کچھ فرق ہے تو دلیل شرعی سے اس کو بیان کرنا چاہئے تو قیامت تک بھی یہ ممکن نہیں۔

۵۔ ایک عادت و رواج یہ ہے کہ کھانا کھلانے اور دینے کے قبل بطریق متعارف ثواب بخشتے ہیں، سو اس میں دو امر قابل تحقیق ہیں۔ ایک تو یہ ثواب پہنچانے کی حقیقت کیا ہے۔ سو ظاہر ہے کہ حقیقت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نے کوئی نیک کام کیا اور اس پر اس کو کچھ ثواب ملنے کی توقع ہوئی جو کچھ اس کو ثواب ملا اس نے اپنی طرف سے دوسرے کو دے دیا۔

دوسرا امر قابلِ تحقیق یہ ہے کہ ثواب کس چیز کا ملتا ہے۔ آیا فحشِ طعام کا یا اس کے کھلانے اور دینے کا تو ظاہر ہے کہ خود کھانے کی ذات تو کوئی ثواب کی چیز نہیں، جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہر گز نہیں پہنچتا اللہ تعالیٰ کے پاس قربانی کا گوشت اور نہ اس کا خون، لیکن تمہارا تقویٰ وہاں پہنچتا ہے۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ شے کا ثواب نہیں پہنچتا، بلکہ عمل کا ہوتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ خود طعام کی ذات کا ثواب نہیں ہوا، بلکہ کھلانے پلانے اور دینے کا ہوا کیونکہ وہ عمل ہے، جب یہ دونوں امر تحقیق ہو چکے تو اب ہم پوچھتے ہیں کہ جس وقت کھانا پک کر تیار ہوا ہے اور ابھی نہ کسی کو دیا گیا اور نہ کھلایا گیا، اس کا ثواب ملایا نہیں، اگر نہیں ملتا تو یہ مردہ کو کیا پہنچاتا ہے۔ ابھی خود تو کچھ لے لے، پھر دوسرے کو دے، اور اگر اس کا ثواب ملا ہے تو کس چیز کا ملا ہے۔ کوئی عمل ابھی پایا نہیں گیا۔ پھر کا ہے کا ثواب بخشتا ہے۔

غرض یہ حرکت بھی محض بے معنی ہے۔ بلکہ بعض عوام کے طرزِ عمل سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود ذاتِ طعام کو موجبِ ثواب سمجھتے ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ بعض نذرو نیاز میں آپ ہی کھالی لیتے ہیں یا اغنیاء احباب کو کھلا دیتے ہیں، جن کے دینے کو کوئی شخص بھی موجبِ ثواب نہیں جان سکتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ دینے کھلانے کو موجبِ ثواب نہیں جانتے درحالیہ لوگوں کو دیا کرتے جن کو دینے کو ثواب جانتے بلکہ خود ذاتِ طعام یا شیرینی میں ثواب سمجھتے ہیں تو یہ خود ایک عقیدہ فاسدہ ہے اور قرآن کے خلاف ہے جس سے توبہ کرنا واجب ہے اور اگر کوئی کہے کہ ہم طعام کو موجبِ ثواب نہیں سمجھتے مگر جب ہم نے نیتِ طعام کی کر لی تو نیت بھی تو عمل ہے۔ اس لئے ایصالِ ثواب بے معنی نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے مانا کہ نیت عمل ہے مگر نیت کا ثواب بخشتا چاہتے ہو یا کھانا کھلا دینے کا، کیونکہ نیت کا ثواب اور ہے اور طعام کا ثواب اور۔ پھر یہ کہ نیت تو قبل کھانا پکانے کے بھی ہو گئی تھی اس وقت کیوں نہیں بخش دیا کرتے۔ غرض اس

عادت کی بھی کوئی منقول وجہ نہیں ہے۔ محض روان کی پابندی ہے اور کچھ بھی نہیں۔ البتہ ایصال ثواب بطریق مشروع نہایت خوبی کی بات ہے۔ اس کا سیدھا طریقتہ وہی ہے جو ان مفاسد کے بیان سے ذرا نکل مذکور ہوا ہے کہ بلا تعین و پابندی روان حسب توفیق جو میسر ہو مستحقین کو دے دے اور ثواب بخش دے۔

اس تقریر سے ان سب معمولات کا حکم معلوم ہو گیا۔ گیارہویں، سہ ماہی، توشہ وغیرہ کیا بات عقیدہ و بلا تخصیص و بلا فساد عقیدہ تو بلا کام جائز ہے اور قیود مکروہہ و مفاسد مذکورہ کے ساتھ بلا تردد ناجائز ہے اور قیود مباحہ کے ساتھ جس کو نہ خود ضرر ہو نہ اس کے فعل سے کسی دوسرے کو ضرر ہو خفیہ طور پر اس کو گنجائش دی گئی ہے۔ اس کو بھی چاہئے کہ ان قیود میں گاہ گاہ تغیر و تبدیل کر دیا کرے تاکہ کہیں اسی کے نفس میں یا شاید دوسرے کے نفس میں کوئی نہ پیدا ہو جائے۔ مگر پھر بھی اطلاق کا طریقہ افضل و مسنون ہے۔ کیونکہ اس طریق مباحہ ہی سے آخر خرابیاں پیدا ہو چکی ہیں تو آئندہ بھی اندیشہ ہی ہے اس لئے مقصود انتظام الہی یہی ہے کہ ان قیود سے بالکل ہی احتیاط رکھے اور تجربہ سے یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ قیود کی پابندی میں اگر ابتداء میں بالفرض خلوص بھی ہو، مگر بعد چند دن کے پھر اس کو نباہنے کے لئے کرنا پڑتا ہے اور نیت درست نہیں رہتی۔

## تیسری فصل

منجملہ ان رسوم کے شب برات کا حلوہ اور عید کی سویاں، عاشورہ محرم کا کچھ اور شربت وغیرہ ہے۔ شب برات میں حدیث سے اس قدر ثابت ہے کہ حضور ﷺ بحکم حق تعالیٰ جنت البقیع میں تشریف لے گئے اور اموات کے لئے استغفار فرمایا۔

اس سے آگے۔ سب ایجاد ہے۔ جس میں مفاسد کثیرہ پیدا ہو گئے ہیں۔

۱۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضور سرور عالم ﷺ کا دندان مبارک جب شہید ہوا تو آپ ﷺ نے حلوہ نوش فرمایا تھا۔ یہ بالکل موضوع اور غلط قصہ ہے، اس کا اعتقاد کرنا براگز جانز نہیں، بلکہ عقلاً بھی ممکن نہیں۔ اس لئے کہ یہ واقعہ شوال میں ہوانہ کہ شعبان میں۔

۲۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی شہادت ان دنوں میں ہوئی تھی، یہ ان کی فاتحہ ہے یہ بھی محض بے اصل ہے اور اول تو تعیین تاریخ کی ضرورت نہیں۔ دوسری خود یہ واقعہ بھی غلط ہے۔ آپ کی شہادت بھی شوال میں ہوئی تھی، شعبان میں نہیں ہوئی۔

۳۔ بعض لوگ اعتقاد رکھتے ہیں کہ شب برات وغیرہ میں مردوں کی روحمیں گمروں میں آتی ہیں، اور دیکھتی ہیں کہ کسی نے ہمارے لئے کچھ پکایا ہے یا نہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسا امر خفی بجز دلیل نقلی کے اور کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا۔ اور وہ یہاں نثار ہے۔

۴۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب شب برات سے پہلے کوئی مر جائے تو جب تک کہ اس کے لئے فاتحہ شب برات نہ کیا جائے وہ مردوں میں شامل نہیں ہوتا۔ یہ بھی محض تصنیف یا راں اور بالکل لغو ہے۔ بلکہ رواج ہے کہ اگر تہوار سے پہلے کوئی مر جائے تو کنبہ بھر میں پہلا تہوار نہیں ہوتا۔ حدیثوں میں صاف مذکور ہے کہ جب مردہ مرتا ہے تو مرتے ہی اپنے جیسے لوگوں میں جا پہنچتا ہے، یہ ہیں کہ شب برات تک انکا رہتا ہے۔

۵۔ حلوے کی ایسی پابندی ہے کہ بدون اس کے سمجھتے ہیں کہ شب برات ہی نہیں ہوئی۔ اس پابندی میں اکثر فساد عقیدہ بھی ہو جاتا ہے کہ اس کو نہ ضروری سمجھتے تاتے ہیں۔ فساد عمل بھی ہو جاتا ہے۔ فرائض و واجبات سے زیادہ اس کا اہتمام کرنے



لگتے ہیں اور ان دونوں کا معصیت ہونا فصل اول میں بالتشریح مذکور ہو چکا ہے۔ ان خرابیوں کے علاوہ تجربہ سے ایک اور خرابی ثابت ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ نیت بھی فاسد ہو جاتی ہے۔ ثواب وغیرہ مقصود نہیں رہتا۔ خیال ہو جاتا ہے کہ اگر اب کے نہ کیا تو لوگ کہیں گے کہ اب کے خست اور ناداری نے گھیر لیا ہے، اس الزام کے رفع کرنے کے لئے جس طرح بن پڑتا ہے مرمار کرتا ہے۔ ایسی نیت سے صرف کرنا محض اسراف و تفاخر ہے جس کا گناہ ہونا بارہا مذکور ہو چکا ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اس کے لئے قرض سودی لینا پڑتا ہے۔ یہ جدا گناہ ہے۔

۶۔ جو لوگ مستحق اعانت ہیں ان کو کوئی بھی نہیں دیتا۔ یا ادنیٰ درجہ کا پکا کر ان کو دیا جاتا ہے، اکثر اہل ثروت و برادری کے لوگوں کو بطور معاوضہ کے دیتے لیتے ہیں اور نیت اس میں بھی یہی ہوتی ہے کہ فلاں شخص نے ہمارے یہاں بھیجا ہے۔ اگر ہم نہ بھیجیں گے تو وہ کیا کہے گا۔ غرض کہ اس میں بھی وہی ریا و تفاخر ہو جاتا ہے۔

۷۔ بعض لوگ اس تاریخ میں مسور کی دال ضرور پکاتے ہیں۔ اس کی ایجاد کی وجہ آج تک معلوم نہیں ہوئی۔ لیکن اس قدر ظاہر ہے کہ مؤکد سمجھنا بلا شک معصیت ہے، یہ تو کھانا پکانے میں مفاسد ایجاد کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ آتش بازی کی رسم اس شب میں شامل ہے۔ اس کی نسبت باب اول میں بیان ہو چکا ہے۔ حاجت اعادہ نہیں۔

تیسری زیادتی اس میں یہ کی گئی ہے کہ بعض لوگ شب بیداری کے لئے فرائض سے زیادہ اس میں لوگوں کو جمع کرنے کا اہتمام کرتے ہیں۔ ہر چند کہ اجتماع سے شب بیداری سہل تو ہو جاتی ہے مگر نفل عبادت کے لئے لوگوں کو ایسے اہتمام سے بلانا اور جمع کرنا یہ خود خلاف شریعت ہے۔ جیسا اسی باب کی فصل اول میں بیان ہو چکا ہے۔ البتہ اتفاقاً کچھ لوگ جمع ہو گئے اس کا مضائقہ نہیں۔

۸۔ بعض لوگوں نے اس میں برتنوں کا بدلنا اور گھر لیپنا اور خود اس شب میں

چراغوں کا زیادہ روشن کرنا عادت کر لی ہے یہ بالکل رسم کفار کی نقل ہے اور حدیث تلبہ سے حرام ہے۔

حدیث سے اس زمانہ میں تین امر ثابت ہوئے ہیں۔ ان کو بطور مسنون ادا کرنا موجب ثواب و برکات کا ہے۔ اول پندرہویں شب کو گورستان میں جا کر اموات کے لئے دعاء استغفار کرنا اور کچھ صدقہ و خیرات دے کر بھی اگر مردوں کو اس کا ثواب بخش دیا جائے تو وہی دعاء استغفار اس کے لئے اصل نکل سکتی ہے کہ مقصود دونوں سے نفع رسانی اموات کی ہے۔ مگر اس میں کسی بات کا پابند نہ ہو، اگر وقت پر میسر ہو خفیہ کچھ دے دلادے، باقی حد و شرعی سے تجاوز نہ کرے۔

دوم اس شب میں بیدار رہ کر عبادت کرنا خواہ خلوت میں ہو یا دو چار آدمیوں کے ساتھ جن کے جمع کرنے کے لئے کوئی خاص اہتمام نہ کیا گیا ہو۔

سوم پندرہویں تاریخ کو روزہ نقل رکھنا، ان عبادتوں کو مسنون طور پر ادا کرنا نہایت احسن ہے اور عید الفطر میں سویاں پکانا فی نفسہ مباح ہے۔ مگر لوگوں نے اس میں خرابیاں پیدا کر لی ہیں۔

۱۔ اس کو ضروری سمجھتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر سویاں نہ پکائی جائیں تو گویا عید ہی نہیں ہوتی۔ ایسے التزام و اہتمام کا خلاف شرع ہونا اوپر مذکور ہو چکا ہے۔

۲۔ اس پابندی کی بدولت یہاں تک نوبت پہنچتی ہے کہ اگر پاس خرچ نہ ہو تو قرض لے کر کو سودی ہی طے ضرور اس کا اہتمام کرتے ہیں۔

۳۔ اس کی نسبت ایک موضوع روایت مشہور ہے کہ حضرت فاطمہؑ نے آٹا پکا کر مروڑیاں جمع کر کے سویاں پکائی تھیں، یہ محض تہمت ہے، کہیں ثابت نہیں۔

۴۔ اور دینے لینے میں ریاء و تفاخر ہونا یہاں بھی موجود ہے۔ اکثر اعزاء و اقارب کے بچوں کو شرم اتارنے کے لئے دیا جاتا ہے۔ خواہ گنجائش ہو یا نہ ہو، پھر جانب ثانی سے اسی دن یا اگلی عید بقرعید کو نہایت ضروری سمجھ کر اس کا عوض ادا کیا جاتا

ہے۔ جو مصیبت نوہ میں تھی وہ یہاں بھی ہے۔ اسی طرح سویوں کا طباق جہاں اس نے اس کی بہو کو اور اس نے اس کی بہو کو دیا لیا، جس کو نصیر ابدوالی کہا جائے تو نہایت زیبا ہے۔ اسی دل لگی میں جانین پر پورا بار ہو گیا۔ اس تاریخ میں حضرت پیغمبر ﷺ سے صرف اس قدر ثابت ہے کہ چند خرمانوش فرما کر عید گاہ تشریف لے جاتے تھے۔ اگر رغبت و لذت کے لئے دودھ سویاں وغیرہ بھی اضافہ کر لے تو مباح ہے۔ مگر اس کا ایسا پابند نہ ہو جس سے مفاسد مذکورہ لازم آئیں، کبھی کبھی مانہ بھی کر دیا کریں۔ گنجائش نہ ہونے کے وقت خواہ مخواہ تردد میں نہ پڑے اور گنجائش کے وقت بھی رسوم کا اتباع نہ کرے۔ بے تکلفی سے جو ہو جائے اس پر بس کرے۔

عشرہ محرم میں حدیث سے دو امر ثابت ہیں۔ نویں دسویں کا روزہ اور دسویں تاریخ اپنے گھر والوں کے خرچ میں قدرے وسعت کرنا جس کی نسبت وارد ہوا ہے کہ اس عمل سے سال بھر تک روزی میں وسعت رہتی ہے۔ باقی امور حرام یہ ہیں۔

۱۔ تعزیہ بنانا۔ جس کی وجہ سے طرح طرح کا فسق و شرک صادر ہے۔ بعض جہاد کا اعتقاد ہوتا ہے کہ نعوذ باللہ اس میں حضرت امام حسینؑ رونق افروز ہیں اور اس وجہ سے اس کے آگے نذر و نیاز رکھتے ہیں۔ جس کا مَا أَهْلُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ میں داخل ہو کر کھانا حرام ہے اس کے آگے دست بستہ تعظیم سے کھڑے ہوتے ہیں۔ اس طرف پشت نہیں کرتے، اس پر عرضیاں لٹکاتے ہیں۔ اس کے دیکھنے کو زیارت کہتے ہیں اور اس قسم کے وہابی معاملات کرتے ہیں جو صریح شرک ہیں۔ ان معاملات کے اعتبار سے تعزیہ اس آیت کے مضمون میں داخل ہیں۔ اتَعْبُدُونِ (۱) مَا تَنْجُونَ۔ اور طرف ماجرایہ ہے کہ یا تو اس کی بے حد تعظیم و تکریم ہو رہی تھی اور یا دفعتاً اس کو عقل میں لے جا کر توڑ پھوڑ کر برابر کیا۔ معلوم نہیں آج وہ ایسا بے قدر کیوں ہو گیا۔ واقعی جو امر خلاف شرع ہوتا ہے وہ عقل کے بھی خلاف ہوتا ہے۔ بعض نادان یوں کہتے ہیں

(۱) کیا ایسی چیز کو پوجتے ہو جس کو خوداشتہ ہو۔

کہ صاحب اس بوجہ سے امام عالی مقامؑ کے ساتھ نسبت ہو گئی اور اس کا نام لگ گیا۔  
اس نے تعظیم نے قابل ہو گیا۔

جواب اس کا یہ ہے کہ نسبت کی تعظیم ہونے میں کوئی کام نہیں مگر جب کہ نسبت واقعی ہو۔ مثلاً حضرت امام حسینؑ کا کوئی لباس ہو یا اور کوئی ان کا تبرک ہو۔ ہمارے نزدیک بھی وہ قابل تعظیم ہیں اور جو نسبت اپنی طرف سے تراشی ہوئی ہو وہ برگز اسباب تعظیم سے نہیں ورنہ کل کو کوئی خود امام حسینؑ ہونے کا دعویٰ کرنے لگے تو چاہئے کہ اس کو اور زیادہ تعظیم کرنے لگو۔ حالانکہ بالیقین اس کو گستاخ و بے ادب قرار دے کر اس کی سخت توہین کے درپے ہو جاؤ گے، اس سے معلوم ہوا کہ نسبت کا ذبہ سے وہ شے معظم نہیں ہوتی، بلکہ اس کذب کی وجہ سے زیادہ اہانت کے قابل ہوتی ہے۔ اس بناء پر انصاف کر لو کہ یہ تعزیر یہ تعظیم کے قابل ہے یا اہانت کے۔

۲۔ معازف و مزامیر کا بجانا جس کی حرمت حدیث میں صاف صاف مذکور ہے اور باب اول میں وہ حدیث گنتی گنتی ہے اور قطع نظر خلاف شرع ہونے کے عقل کے بھی تو خلاف ہے۔ معازف و مزامیر تو سامان سرور ہیں۔ سامان غم میں اس کے کیا معنی، یہ تو در پردہ خوش منانا ہے، برجنس دعویٰ الفت آفریں۔

۳۔ مجمع فساق و فجار کا جمع ہونا جس میں وہ فحش واقعات ہوتے ہیں کہ نام لفتہ بہ ہیں۔

۴۔ نوحہ کرنا جس کے بارے میں سخت وعیدیں آئی ہیں۔ ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ اعدت فرمائی ہے رسول اللہ ﷺ نے نوحہ کرنے والے اور اس کی طرف کان لگانے والے کو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

۵۔ مرثیہ پڑھنا، جس کی نسبت حدیث میں صاف ممانعت آئی ہے۔ ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرثیوں سے منع فرمایا ہے۔

۶۔ اکثر موضوع روایات پڑھنا جس کی نسبت احادیث میں سخت وعیدیں آئی

تیرا۔

۷۔ ان ایام میں قصداً زیست ترک کرنا جس کو سوگ کہتے ہیں اور صم اس کا شریعت میں یہ ہے کہ عورت کو صرف خاوند پر چار ماہ دس دن یا وضع مثل تک واجب ہے، اور دوسرے عزیزوں کے مرنے پر تین دن جائز ہے، باقی حرام۔ سوا سب تیرہ سو سال کے بعد یہ عمل کرنا بلا شک حرام ہے۔

۸۔ کسی خاص لباس یا کسی خاص رنگ میں اظہار غم کرنا۔ ابن ماجہ میں حضرت عمران بن حصینؓ سے ایک قصے میں منقول ہے کہ ایک جنازہ میں رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو دیکھا کہ غم میں چادر اتار کر صرف کرتے پہنے ہیں، یہ وہاں غم کی اصطلاح تھی۔ آپ ﷺ نہایت ناخوش ہوئے اور فرمایا کہ جاہلیت کے کام کرتے ہو یا جاہلیت کی رسم کی مشابہت کرتے ہو، میرا تو یہ ارادہ ہو گیا تھا کہ تم پر ایسی بددعا کر دوں کہ تمہاری صورتیں مسخ ہو جائیں۔ پس فوراً ان لوگوں نے اپنی چادریں اوزھ لیں اور پھر کبھی ایسا نہیں کیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ کوئی خاص وضع و ہیئت اظہار غم کے لئے بنانا بھی حرام ہے۔

۹۔ بعض لوگ اپنے بچوں کو امام حسینؓ کا فقیر بناتے ہیں اور ان سے بعضے بھیک بھی منگواتے ہیں۔ اس میں اعتقادی فساد تو یہ ہے کہ اس عمل کو اس کی طول حیات میں موڑ جاتے ہیں۔ یہ صریح شرک ہے اور بھیک مانگنا بلا اضطرار حرام ہے۔

۱۰۔ حضرات اہل بیت کی اہانت برسر بازار کرتے ہیں۔ اگر ایام غم کے واقعات جس میں کسی خاندان کی عورتوں کا ہنگ ہوا ہو، اس طرح غی الاعلان گائے جائیں تو اس خاندان کے مردوں کو کس قدر غیظ و غضب آئے گا۔ پھر سخت افسوس ہے کہ حضرات اہل بیت کے حالات اعلان کرنے میں غیرت بھی نہ آئے اور اس طرح کئے بہت سے امور قبیحہ ہیں جو ان دنوں میں کئے جاتے ہیں۔ ان کا اختیار کرنا اور ایسے مجمع میں جانا سب حرام ہے اور یہی تمام تر فضیلتیں پھر جہلم کو دہرائی جاتی ہیں اور

بعض امور فی نفسہ مباح تھے مگر بوجہ فساد عقیدہ یا عمل کے وہ بھی ممنوع ہو گئے۔

۱۔ کھجڑا یا اور کچھ کھانا پکانا اور احباب یا مساکین کو دینے اور اس کا ثواب حضرت امام حسینؑ کو بخش دینا اس کی اصل وہی حدیث ہے کہ جو شخص اس دن میں اپنے اہل و عیال پر وسعت کرے اللہ تعالیٰ سال بھر تک اس پر وسعت فرماتے ہیں۔ وسعت کی یہ بھی ایک صورت ہو سکتی ہے کہ بہت سے کھانے پکائے جائیں، خواہ جدا جدا یا ملا کر کھجڑے میں کئی جنس مختلف ہوتی ہیں۔ اس لئے وہ اس وسعت میں داخل ہو سکتا ہے۔

چنانچہ درختار میں ہے ولا باس بالمعتاد خلطاً دیوجہ۔ جب اہل و عیال کو دیا، کچھ غریب غریب کو بھی دے دیا۔ حضرت امامینؑ کو بھی ثواب بخش دیا۔ مگر چونکہ لوگوں نے اس میں طرح طرح کی رسوم کی پابندی کر لی ہے گویا خود اس کو ایک تہوار قرار دے دیا ہے۔ اس لئے رسم کے طور پر کرنے سے ممانعت کی جائے گی۔ بلا پابندی اگر اس روز کچھ فرائض خرچ میں، کھانے پینے میں کر دے تو مضائقہ نہیں۔

۲۔ شربت پلانا یہ بھی اپنی ذات میں مباح تھا کیونکہ جب پانی پلانے میں ثواب ہے تو شربت پلانے میں کیا حرج تھا۔ مگر وہی رسم کی پابندی اس میں ہے، اور اس کے علاوہ اس میں اہل رفض کے ساتھ حبہ بھی ہے۔ اس لئے یہ بھی قائل ترک ہے۔ تیسرے اس میں ایک مضمر خرابی یہ ہے کہ شربت اس مناسبت سے تجویز کیا گیا ہے کہ حضرات شہداء کو بلا پیا سے شہید ہوئے تھے اور شربت مسکن عطش ہے اس لئے اس کو تجویز کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے عقیدہ میں شربت پہنچتا ہے جس کا باطل اور خلاف قرآن مجید ہونا فصل دوم میں مذکور ہو چکا ہے اور اگر پلانے کا ثواب پہنچتا تو ثواب سب یکساں ہے نہ کہ ان کے زعم میں اب تک شہدائے کربلا و عوف باللہ سامنے ہیں۔ یہ کس قدر بے ادبی ہے۔ ان مفاسد کی وجہ سے اس سے بھی احتیاط لازم ہے۔

۳۔ شہادت کا قصہ بھی بیان کرنا یہ بھی فی نفسہ چند روایات کا ذکر کر دینا ہے۔  
اگر صحیح ہوں تو روایات کا بیان کر دینا فی ذاتہ جائز تھا مگر اس میں یہ خرابیاں عارض  
ہوئیں۔

(۱) مقصود اس بیان سے ہیجان اور جلبِ غم اور گریہ و زاری کا ہوتا ہے۔ اس میں  
صریح مقابلہ شریعتِ مطہرہ کا ہے کیونکہ شریعت میں ترغیبِ صبر مقصود ہوتا ہے اور ظاہر  
ہے کہ مزاحمت شریعت کی سخت معصیت اور حرام ہے۔ اس لئے گریہ و زاری کو بھی  
قصد ایاد کر کے لانا جائز نہیں۔ البتہ غلبہ غم سے اگر آنسو آ جائیں تو اس میں گناہ نہیں۔  
(۲) لوگوں کو اس لئے بلایا جاتا ہے اور ایسے امور کے لئے انصرام و اہتمام خود  
ممنوع ہے۔

(۳) اس میں مشابہت اہلِ رخص کے ساتھ بھی ہے اس لئے ایسی مجلس کا  
منعقد کرنا اور اس میں شرکت کرنا سب ممنوع ہے۔ چنانچہ مطالب المومنین میں صاف  
منع لکھا ہے اور قواعد شرعیہ بھی اس کے شاہد ہیں اور یہ تو اس مجلس کا ذکر ہے جس میں  
کوئی مضمون خلاف نہ ہو اور نہ وہاں نوحہ و ماتم ہو اور جس میں مضامین بھی غلط ہوں یا  
بزرگوں کی توہین یا نوحہ حرام ہو، جیسا کہ غالب اس وقت میں ایسا ہی ہے تو اس کا حرام  
ہونا ظاہر ہے اور اس سے بدتر خود شیعہ کی مجالس میں جا کر شریک ہونا۔ بیان سننے کے  
لئے یا ایک پیالہ فیرنی اور دو تان کے لئے۔

## چوتھی فصل

مثلاً ان رسوم کے وہ رسوم ہیں جو کسی کے مرنے میں برتی جاتی ہے۔ اول تجنیز  
و تکفین یا نماز میں اس وجہ سے دیر کرتے ہیں کہ فلاں عزیز شریک ہو جائے یا جمعہ میں

زیادہ مجمع ہوگا وہاں نماز ہونا زیادہ اچھا ہے۔ سو سمجھ لینا چاہئے کہ یہ بالکل شریعت کے خلاف ہے۔ حدیث میں صاف ظہر ہے کہ جنازہ میں ہرگز دیر مت کرو۔ فقہاء نے بعض وقتی نمازوں سے اس کو مقدم نہ لکھا ہے اور اگر روئے پٹنے میں دیر لگائی جائے تو وہ اور بھی زیادہ برا ہے۔

دوم بعض لوگ جنازہ کے ساتھ اناج اور پیسے وغیرہ لے جاتے ہیں اور اس کو وہاں خیرات کر دیتے ہیں، سو چونکہ یہ فعل بالیقین ناموسی کے لئے کیا جاتا ہے، اس لئے خلاف شرع ہے اور اکثر اس مقام پر غیر مستحقین زیادہ جمع ہو جاتے ہیں۔ اس لئے اولیٰ یہ ہے کہ جو کچھ دینا ہو اپنے گھر پر خفیہ مستحقین کو سوچی سمجھ کر دیں اور وہ بھی مشترک ترکہ سے نہ ہو، جیسا آئندہ آتا ہے۔

سوم اکثر کفن کے ساتھ جانماز اور اوپر کے ڈالنے کی چادر بھی ترکہ میت سے خریدی جاتی ہے۔ سو چونکہ یہ دونوں چیزیں کفن مسنون سے خارج ہیں اس لئے ترکہ میں سے جو کہ سب ورثہ میں مشترک ہے اور ممکن ہے کہ ان میں بعض نابالغ رہے ہوں یا بعض یہاں حاضر نہ ہوں اس کا خریدنا ان کے مال میں ناجائز تصرف کرنا ہے۔ اول تو ان چیزوں کی حاجت نہیں بلکہ اس کی پابندی التزام مالا یلزم ہے۔ اور اگر باپابندی کسی مصلحت سے اس کو کیا جائے تو کوئی شخص بالغ خاص اپنے مال سے خریدے تو مضائقہ نہیں۔ البتہ عورتوں کے جنازہ پر پردہ لے لئے ضروری ہے۔ اس وجہ سے ترکہ سے خریدنا بھی جائز ہے۔

چہارم رسم ہے کہ مردہ کے مرتے ہی اس کے کپڑے لئے نکال کر حاجتمندوں کو دیتے ہیں۔ اس میں بھی وہی خرابی ہے جو امر سوم میں ذکر کی گئی۔ تاوقتیکہ ترکہ تقسیم نہ ہو جائے، ہرگز اس میں ایسے تصرفات نہ کریں۔ البتہ اگر سب وارث بالغ ہوں اور وہاں موجود ہوں اور بطیب خاطر سب متفق ہو کر دے دیں تو تقسیم کی حاجت نہیں، بلا تقسیم بھی جائز ہوگا۔



چشم اکثر تیسرے روز مردہ کے مکان پر یا اس کے محلہ کی مسجد میں برادری کے لوگ اور مساکین وغیرہ جمع ہو کر قرآن مجید اور کلمہ طیبہ ختم کر کے مردے کو بخشے ہیں اور کہیں کھانا اور کہیں نقد اور کہیں خود بریاں پڑھنے والوں کو تقسیم ہوتے ہیں اور جلسہ برخواست ہونے کے قبل جس جس کا دل چاہے کچھ متفرق رکوع، کچھ معین سورش یا آواز بلند پڑھ کر جس کو شیخ آیت کہتے ہیں دعا کر کے ختم کر دیتے ہیں۔ یہ عمل بظاہر تو بہت خوبصورت معلوم ہوتا ہے مگر اس کی اندرونی حالت دیکھنے کے قابل ہے۔

تجربہ مشاہدہ سے یہ امر درجہ یقین کو پہنچ گیا ہے کہ دوست آشنا اور برادری کے لوگ تو محض رفع شکایت کی غرض سے آتے ہیں۔ ایصالِ ثواب ہرگز مقصود نہیں ہوتا۔ حتیٰ کہ اگر کوئی عزیز اپنے گھر بیٹھ کر پورا قرآن ختم کر کے بخش دے تو اہل میت ہرگز راضی نہ ہوں اور شکایت ان کی رفع نہ ہو اور یہاں حاضر ہو کر یوں ہی تھوڑی دیر بیٹھ کر اور کوئی بہانہ حیلہ کر کے چلا جائے تو شکایت سے بچ جائے گا۔

اور بار بار بیان ہو چکا ہے کہ جو عمل ایسے فاسد اغراض سے ہوتا ہے اس کا کچھ ثواب نہیں ملتا۔ جب اس کا ثواب نہ ملا مردے کو کیا دے گا۔ وہ گئے مساکین ان کو اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہاں جا کر صرف پڑھنا پڑے گا طے ملانے کا کچھ نہیں تو ہرگز ایک بھی نہ آئے، سو ان کا آنا محض اس توقع سے ہوتا ہے کہ کچھ ملے گا۔ جب ان کو عوض دنیوی مقصود ہو گیا، ان کا پڑھنا بھی خالصاً اللہ نہ ہا۔ اس لئے اس کا ثواب بھی نہ ملے گا۔ پھر مردہ کو کیا بخشے گا۔

غرض یہ ساری مشقت اور سامانِ سب رائیگاں ہے بلکہ قرآن خوانی کو جو ان لوگوں نے ذریعہ جاہ و مال کا بنایا اس کا گناہ سر پر الگ رہا، اور جس طرح قرآن کا عوض لینا جائز نہیں اسی طرح دینا بھی جائز نہیں۔ اس بناء پر خود طعناں تقسیم کرنے والا بھی اس الزام سے بری نہ رہا اور التزام و تعین کی کراہت ان سب کے علاوہ ہے اور بعض موقعوں پر پھول وغیرہ بھی تقسیم ہوتے ہیں یہ صاف شبہ بالکفار ہے۔ اسی طرح بیچ

آیت میں جس ہر شخص اپنی قرأت کا اظہار کرتا ہے اور یا کا معصیت ہونا ظاہر ہے۔  
پھر یہی انتظام اور عقل کا قصداں میں بھی ہے۔

ششم، اثر جگہ، متور ہے کہ جو مسمین تاریخیوں میں یا ان کے قریب قریب  
آگے پیچھے پٹھ لکھانا چکا کر برادری میں تقسیم ہوتا ہے اور کچھ مسائین کو کھاتا ہے جس، نور  
اس کا ثواب مردے کو منت ہے۔ اس میں بھی وہی قصہ ریاہ و افتخار کا ہے۔ اور اتباع رسم  
کی وجہ سے اس کی اتنی پابندی ہے کہ بعض اوقات قرض کے ترنگہ کرتے ہیں اور اگر کوئی  
ان سے کہے کہ جتنے دام اس میں صرف کرے گا جس وہ دام خفیہ طور پر دے دو تو یہ ہرگز  
کوہاراز ہوا اور یہی نمایاں کر میں۔ اور اس قدر خرچ بھی آیا اور کسی کو اخلاص بھی نہ ہوئی۔  
اور اکثر ترک مشرب کہ میں یہ رسم ادا کی جاتی ہے۔ جس کا منبوع ہونا بھی بیان ہو چکا  
ہے، اس کے علاوہ اس میں برادری کا کیا حق ہے۔ غیر مستحقین کو دینا یہ بھی اضافت  
مال ہے جس کی ممانعت حدیث و قرآن میں موجود ہے۔ اس قدر مفاسد اس تقسیم  
طرح میں پکتنے ہیں۔ اس لئے یہ بھی واجب الترتیب ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ پھر ایصال ثواب کس طرح کریں۔ جواب یہ ہے کہ  
جس طرح سلف صالحین کرتے تھے۔ بالاعتقید و تحقیق میں اپنی برکت کے موافق حلال  
مال سے مساکین کی خفیہ مدد کریں اور جو کچھ توفیق ہو بطور خود بخود ان افریقہ و ختم کر کے  
اس کو پہنچادیں یا قبرستان میں قبل دفن ہو فنون خرافات میں بہت ترس دیتے ہیں اس  
وقت کچھ فائدہ الہی ہی پڑھتے رہا کریں۔ بلکہ یہ وقت مردوں زیادہ دست گیری کے  
قابل ہے۔

اور حدیث میں بھی ہے کہ حضور پر نور ﷺ نے حضرت سعد بن معاذؓ کو دفن  
کر کے کچھ تسبیح وغیرہ پڑھیں، جس سے ان کو فنیق قبر سے نجات ہوئی۔ غرض ایصال  
ثواب سے کوئی منع نہیں کرتا۔ البتہ منکرات و مکروہات سے منع کرتے ہیں۔ جن سے  
ثواب بھی نہیں ہوتا اور مال بھی برباد ہوتا ہے۔

بغتم، میت کے گھر عورتیں نئی نئی بار جمع ہوتی ہیں اور وہاں پان چھالیہ اور کھانا کھاتی ہیں۔ سو اس میں نئی امر مکروہ جمع ہیں۔ اول تو نئی نئی بار تعزیت کرتا جس کو در مختار میں تصریحاً ممنوع لکھا ہے۔ اور عقل میں بھی ایسی بات آتی ہے کہ بار بار غم کو یاد دلانا ایک نامعقول حرکت ہے۔ تعزیت کی حرکت تو یہ ہے کہ یاد شدہ غم کو بھلا دیا جائے نہ یہ کہ بھولے ہوئے غم کو یاد دلایا جائے۔ پھر یہ کہ جو تعزیت کے معنی ہیں کہ اہل میت کو تسلی دیں کہ ان کو صبر کی فہمائش کریں اس کا تو کہیں پتہ بھی نہیں ہوتا۔ بعض تو اس قصہ کو زبان تک نہیں لاتیں۔ اگر مجمع میں بیٹھ گئیں تو شکایتیں جہان بھر کی شروع ہو جاتی ہیں۔ ذرا کوئی پوچھے تو کہ تمہاری تشریف آوری سے کیا فائدہ ہوا۔ بس ایک الزام اتارتا ہے اور کچھ بھی نہیں اور بعض جو درد مند ہیں وہ عقل مند بجائے اس کے کہ صبر دلائیں اور الٹا صاحب خانہ کے گلے لگ کر رونا پینا شروع کر دیتی ہیں۔ اس میں بڑی محبت ظاہر ہوتی ہے۔ استغفر اللہ نوحہ اور چلانے کا جو سناہ ہے وہ الگ رہا۔ خود عقل کے بھی تو خلاف ہے۔ ہمدردی کے تو معنی یہ ہیں کہ اہل میت کے دل کو تھاما جائے نہ کہ اور زیادہ براہین سے کیا جائے تو غرض یہ بھی تعزیت نہ ہوئی تو عورتوں کا آنا محض بے کار ٹھہر المور ان کے جمع ہونے میں اور بھی بہت سی خرابیاں ہیں جو تجربہ سے معلوم ہوتی ہیں اور باب دوم میں کسی قدر اس جمعیت نامبارک کا بیان بھی ہو چکا ہے۔

دوسرے میت کی گھر آ کر اپنی مہمانداری کرانا، ان سے پان چھالیہ لینا یا کھانا لینا خود ایک امر مذموم ہے، چنانچہ کتب فقہ میں تصریح موجود ہے۔ البتہ جو دور کا مہمان ہو اور تعزیت کے لئے آیا، اس کے لئے جائز ہے۔ چنانچہ در مختار میں ”کتاب الوصیت“ میں مذکور ہے۔

غرض کہ اہل میت پر اس قسم کا بار ڈالنا اور ان کو تکلیف پہنچانا بالکل خلاف شرع اور نہایت ہی بے دردی کی دلیل ہے۔ ہمارے اطراف میں ایسا برا دستور ہے کہ

میت کے گھر گازیوں کی چٹھائی رہتی ہے۔ گھر والا دانہ کھاس دیتے دیتے اور ان مہمانوں کی خاطر داری کرتے کرتے ٹٹک ہو جاتا ہے۔ حدیث میں بات صریح میزبان کو ٹٹک کرنے کی حرمت وارد ہے اور غضب در غضب یہ ہے کہ بیوہ عورت کو ایک بار تو شوہر کی موت پر اس طرح ٹٹک کیا تھا کہ ابھی وہ اس بار سے ہلکی نہ ہونے پائی تھی کہ انقضائے عدت کے وقت پھر وہی فوج نشی ہے۔ گویا عدت کوئی ٹٹک و ٹھری ہے کہ اس میں سے نکالنے کے واسطے مجمع عظیم کی ضرورت ہے کہ کوئی ہاتھ پکڑے گا، کوئی پاؤں پکڑے گا اور سب مل کر اس سے نکالیں گے۔ نفوذِ بائند!

تیسرے یہ خرابی ہے کہ ان تمام نزدیک و دور کے مہمانوں کا خرچ گھر والا تر کہ مشترک میں سے لٹاتا ہے، یہ بھی صریح ظلم اور حق تلفی دوسرے درندہ کی ہے۔ جس کو مہمانداری کرنا ہوا اپنے حصہ میں سے کر لے۔ دوسروں کے مال میں تصرف کرنا بلا اذن (۱) معتبر شرعی بالکل حرام ہے اور یہ عذر کرنا کہ میرا حصہ ان مصارف کے لئے کافی نہیں، بالکل لچر بات ہے۔ اگر یہ سب حصے بھی کافی نہ ہوں تو کیا پڑوسیوں کی بددی بھی حلال ہو جائے گی۔

غرض یہ قافلہ مہمانوں کا اس گناہ کا بھی باعث ہوتا ہے۔ اس لئے یہ مناسب ہے کہ جو مرد عورت قریب کے ہیں وہ کھڑے کھڑے آئیں اور تعزیت کر کے چلے جائیں۔ پھر دوبارہ آنے کی ضرورت نہیں، نہ کوئی تاریخ معین کرنے کی حاجت۔ جب جس کو فرصت ملے ہو جایا کرے اور جو دور کے ہیں اگر سمجھیں کہ بدون ہمارے گئے ہوئے اہل معیت کو ہرگز صبر نہ آئے گا تو اس مصلحت اور ضرورت سے آئیں تو مضائقہ نہیں۔ ورنہ خط سے تعزیت ادا کریں کہ یہ بھی سنت ہے۔ رسول مقبول ﷺ نے تو حضرت معاذ بن جبلؓ کو ان کے بیٹے کے مرنے میں خط ہی سے تعزیت فرمائی تھی۔

ہشتم، دستور ہے کہ اہل میت کے لئے اول روز کسی عزیز قریب کے گھر سے کھانا آتا ہے، یہ فعل فی نفسہ جائز بلکہ مسنون اور قرین مصلحت ہے، مگر اس میں چند مفاسد پیدا ہو گئے ہیں۔ ان کی اصلاح واجب ہے۔

اول تو اس میں ادا بدلا ہونے لگتا ہے کہ انہوں نے ہمارے یہاں دیا تھا ہم ان کے گھر دیں۔ یہ کوئی تجارت نہیں۔ غم زدوں کی دست گیری ہے۔ اس میں غضب یہ ہے کہ قرض چلنے لگا۔ خلاصہ یہ کہ یہ ایک تبرع ہے اور تبرع میں جبر حرام ہے۔ جب ایک شخص نے محض رسم کی وجہ سے واجب ادا سمجھا تو یہ جبر صریح ہے۔ بعض اوقات جب گنجائش نہیں ہوتی، قرض لینے کی نوبت آتی ہے تو ایسی پابندی بلا شک مکروہ ہے۔ اس میں بے تکلفی و سادگی مناسب ہے۔ جس عزیز کو توفیق ہو کھانا بھیج دے، نہ اس میں ادلے بدلے کی ضرورت و رعایت چاہئے اور نہ ترتیب قرابت کے لحاظ کی ضرورت ہے کہ ہائے فلاں کس طرح بھیجے، میں اس کی نسبت زیادہ نزدیک کا رشتہ دار ہوں۔ اس پر تکرار ہے، اصرار ہے، ہرگز دور کے رشتہ دار کو نہیں بھیجنے دیتے۔ مرتے ہیں مارتے ہیں، قرض کرتے ہیں اور بھیجتے ہیں۔ بس وہی مصیبت بدنامی مٹانے کی۔

دوم اہل میت کے دو چار آدمی ہوں، مگر کھانا پکاتا ہے دور تک کے کنبے کا۔ یہ بھی محض حد شرعی سے تجاوز ہے۔ اہل میت پر چونکہ غلبہ غم کا ہوتا ہے اس لئے وہ پکانے کا اہتمام نہیں کرتے ہیں، سارے کنبہ پر ہرگز ایسا غلبہ نہیں ہوتا کہ ان کے چولھے بھی سرد ہو جائیں، نہ ان کو کھانا جائز نہ ان کے لئے پکانا جائز۔ بس مختصر سا کھانا کافی ہے۔

نہم، دستور ہے کہ قبر پر یا گھر پر حفاظ کو بٹھلا کر کہیں دس روز، کہیں چالیس روز یا کم و بیش قرآن مجید ختم کراتے ہیں۔ پھر ان کو کچھ اسباب کچھ نقد وغیرہ دیتے ہیں۔ گو اس کو لوگ کوشش کر کے درست بنانا چاہتے ہیں مگر بات کھلی ہوئی ہے کہ جب مقصود جانہیں کا اجرت دینا لینا ہے اور طاعت پر اجرت لینا جائز نہیں اس لئے یہ فعل ہرگز

درست نہیں۔ نہ ایسے قرآن پڑھنے کا ثواب ملے۔ جب پڑھنے والے کو نہ طاقت ہو کہ وہ کھڑے ہو کر پڑھے۔

بعض لوگوں کو شبہ پڑ گیا ہے کہ آخر ضرورت کے واسطے متاخرین نے تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز فرمایا ہے جواب خود اس سوال میں موجود ہے۔ یعنی وہاں کی ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا کہ اندیشہ قرآن مجید کے ضائع ہو جانے کا تھا۔ یہاں کوں سے دین کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے۔ البتہ دوستوں کو بطور خود پڑھ کر بخشا مو جب نفع ہے۔ بعض ملکوں میں یہ غضب ہے کہ جنازہ کی نماز پڑھانے پر قبر کی زیارت کرنے پر اجرت لیتے ہیں۔ یہ اس سے بڑھ کر ہے اور اس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

دام، اہل میت، متوں تک سوگ کرتے ہیں۔ چنانچہ پہلا تہوار آتا ہے اس میں خوشی نہیں کرتے، حد شرعی سے بڑھ کر سوگ کرنا بھی حرام ہے۔

## پانچویں فصل

مجموعہ ان رسوم کے رمضان المبارک کے بعض معمولات ہیں جو لوگوں میں شائع ہیں۔ اول حفاظ کی عادت ہے کہ اپنا قرآن سنا کر دوسرے حفاظ کا سنتے پھرتے ہیں۔ ہر چند کہ قرآن مجید کا منہا اور ان کے لئے جانا بہت خوبی کی بات ہے۔ مگر ان حضرات کی اکثریت یہ ہوتی ہے کہ اس کی غلطی پر مطلع ہو کر ان کو نصیحت کریں گے۔ ظاہر ہے کہ کسی مسلمان کی عیب جوئی کرنا خود حرام ہے۔ قرآن و حدیث میں اس کی حرمت موجود ہے۔ پھر اس کو دوسرا گناہ ہے اور گناہ کے ارادہ سے چلنا۔ کہیں جانا یہ بھی گناہ ہے۔ البتہ اگر صرف برکات قرآنی حاصل کرنے کے لئے

جائیں یا کسی خوش آواز کا سن کر دل ہی خوش کرنا مقصود ہو تو مضائقہ نہیں۔ پہلی ضرورت عبادت، دوسری مباح ہوگی۔

بعض لوگ اس پر یہ طرہ کرتے ہیں کہ دوسری جگہ کھکارتے ہیں، کہیں لکڑیاں زمین پر یا دیوار پر مارتے ہیں یا لالٹین کا رخ بدل بدل کر اپنی تشریف آوری سے اطلاع دیتے ہیں۔ جس سے پڑھنے والا پریشان ہو کر بھولنے لگے۔ ظاہر ہے کہ کسی عبادت میں خلل ڈالنا خود یہ شیطان کا کام ہے۔ بعض نماز میں شریک ہو کر قصد غلط بتانا شروع کر دیتے ہیں اور اس کے یا دادیہم یاد کا امتحان لیتے ہیں۔ یہ سب گناہ کی باتیں ہیں۔ اگر کہیں سننے کے لئے جائے، چپکے سے جا کر یا تو بیٹھ جائے، یا بہتر ہے نماز میں شریک ہو جائے اور جب مقصود حاصل ہو جائے، اسی طرح واپس آ جائے۔

دوم قرآن مجید جلد تم کرنے کو یا بہت سے قرآن مجید تم کو فخر سمجھتے ہیں اور اس مقصود کو حاصل کرنے کو خوب تیز پڑھتے ہیں کہ صرف بھی صاف ادائیں ہوتے۔ قرآن مجید میں ترتیل کو فرض فرمایا ہے۔ خود اس فرض کا ترک کرنا موجب گناہ ہے۔ خاص کر جب مریا و غم و فخر کے لئے ہو تو مضائقہ نہ ہے۔ بعض اس قدر زیادہ پڑھتے ہیں کہ مقتدی گھبرا جاتے ہیں۔ حدیث میں امام کو تخفیف صلوٰۃ کا حکم آیا ہے، اس میں اس حکم کا ترک لازم آتا ہے۔ یہ بھی برا ہے۔ غرض بقدر تحمل مقتدیوں کے پڑھنا چاہئے اور صاف صاف گوئی کی قسم نہ ہوں۔

سوم بعض حفاظ کی عادت ہے کہ اجرت لے کر قرآن مجید سناتے ہیں۔ طاعت پر اجرت لینا حرام ہے۔ اسی طرح دینا بھی حرام ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے پہلے سے مقرر نہیں کیا اس لئے یہ معاوضہ نہیں ہوا۔

جواب یہ ہے کہ گو پہلے سے نہیں ٹھہرایا، نیت تو دونوں کی یہی ہے، اور نیت بھی مرتبہ و خیال میں نہیں بلکہ مرتبہ عزم میں، اگر کسی طور سے یہ معلوم ہو جائے کہ یہاں آچہ وصول نہ ہو گا تو ہرگز ہرگز وہاں پڑھیں نہیں اور فقہ کا قاعدہ ہے کہ معروف

مثل مشروط کے ہے۔ جب اس کا رواج ہو گیا اور دونوں کی نیت یہی ہے تو بلا شک وہ معاوضہ ہے اور تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے شبہ کا جواب فصل چہارم میں گزر چکا ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب بلا اجرت پڑھنے والا تو ہم کو ملتا ہی نہیں اور اجرت دے کر سنا جائز نہیں تو پھر قرآن کیونکر سنیں۔

جواب یہ ہے کہ پورا قرآن سننا فرض نہیں، ایک امر مستحب کے لئے مرکب حرام کا ہونا ہرگز جائز نہیں۔ الم تو کیف سے تراویح پڑھ لو، ایسی حالت میں قرآن مجید کا ختم ہونا ضروری نہیں۔

چہارم بعض حفاظ کی عادت ہے کہ لیلۃ القدر میں یا اور کسی شب میں سب جمع ہو کر ایک یا کئی شخص مل کر قرآن مجید ختم کرتے ہیں اور عرف میں اس کو شینہ کہتے ہیں۔ اول تو بعض علماء نے ایک شب میں قرآن مجید کو ختم کرنے کو مکروہ کہا ہے۔ کیونکہ اس میں ترتیل و تدبیر کا موقع نہیں ملتا۔ مگر چونکہ سلف صالحین سے ایک روز میں ختم کرنا بلکہ بعض سے کئی کئی ختم کرنا منقول ہے۔ اس لئے اس میں گنجائش ہو سکتی ہے، مگر اس میں اور بہت سے مفاسد شامل ہو گئے، جس کی وجہ سے یہ عمل شینہ کا بطریق مردج بلا شک مکروہ ہے۔

۱۔ ہر شخص کو شش کرتا ہے جس طرح ممکن ہو شب بھر میں قرآن مجید ختم ہو جائے اور اس وجہ سے نہ ترتیل کی پرواہ ہوتی ہے اور نہ غلطی رہ جانے کا غم ہوتا ہے۔ بعض اوقات خود پڑھنے والے یا سننے والے کو معلوم ہوتا ہے کہ فلاں مقام پر غلطی پڑھی گئی ہے مگر اس ختم کرنے کے خیال سے اس کو اسی طرح چھوڑ دیتے ہیں۔

۲۔ اکثر پڑھنے والوں کے دل میں ریاء و تفاخر ہوتا ہے کہ زیادہ اور جلدی پڑھنے سے نام ہوگا کہ فلاں نے ایک گھنٹے میں اتنے پارے پڑھے اور ریاء و تفاخر کا حرام ہونا ظاہر ہے۔



۳۔ بعض جگہ نوافل میں یہ ختم ہوتا ہے اور نوافل کی جماعت خود مکروہ ہے اور اگر تراویح میں پڑھا، اس میں یہ خرابی ہوتی ہے کہ اگر سب مقتدی شریک تب تو ان پر پورا جبر ہے اور اگر وہ نہ شریک ہوئے تو آج کی تراویح میں جماعت سے محروم رہے۔ یہ جبر اور حرمان دونوں امر مذموم ہیں۔

۴۔ بعض لوگ شوق میں شریک تو ہو جاتے ہیں مگر پھر ایسی مصیبت پڑتی ہے کہ توبہ توبہ کھڑے کھڑے تھک جاتے ہیں، پھر بیٹھ کر سنتے ہیں، پھر لیٹ جاتے ہیں، ادھر قرآن ہو رہا ہے، ادھر سب حضرات آرام فرما رہے ہیں۔ بعضے آپس میں باتیں کرتے جاتے ہیں۔ غرض قرآن مجید کی بہت سی بے ادبی ہوتی ہے اور صورت اعراض کی سی ہوتی ہے۔ اس میں سحری کا وقت آ جاتا ہے تو اس ختم کرنے کے خیال سے پڑھنے والے کو سب کے ساتھ سحری میں شریک نہیں کرتے، وہ کھڑا ہوا قرآن سنا رہا ہے اور سب کھانا کھا رہے ہیں۔ قرآن کریم سننے کے وقت دوسرا کام کرنا ہرگز جائز نہیں۔

۵۔ بعض حفاظ نماز سے خارج ہو کر پڑھنے والے کو بتلاتے رہتے ہیں اور سب کی نماز جاہ کرتے ہیں۔

۶۔ بعض جگہ سحری کے لئے چندہ ہوتا ہے اور دبا کر، شرما کر بھی وصول کیا جاتا ہے، جس کا حرام ہونا آگے آتا ہے۔

۷۔ بعض اوقات صبح صادق ہو جاتی ہے اور قرآن کچھ دہ جاتا ہے۔ خواہ خواہ کھینچ تان کر اس کو پورا کر ڈالتے ہیں۔ بعد صبح صادق کے اور نوافل پڑھنا مکروہ ہے بجز دو سنت کے۔

پنجم ختم کے روز اکثر مساجد میں معمول ہے کہ شیرینی تقسیم ہوتی ہے۔ ہر چند کہ قرآن مجید کا ختم ہونا نعمت عظمیٰ ہے، جس کے شکر یہ اور فرحت میں کوئی چیز تقسیم کرنا بہت خوب امر ہے مگر اس میں بھی بہت سی خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں:

۱۔ چونکہ اس کا عام رواج ہو گیا ہے۔ حتیٰ کہ اگر شیرینی تقسیم نہ ہو تو عام لوگ مامت و طعن کرتے ہیں۔ اس لئے تقسیم کرنے والوں کی نیت اکثر اچھی نہیں رہتی۔ اسی اضرار سے بچنے کے لئے لکھالہ تقسیم کرتے ہیں۔ خواہ گنجائش ہو یا نہ ہو۔ بعض اوقات تردد کرنا پڑتا ہے۔ مگر یہی خیال ہوتا ہے کہ بھلا کیسے تقسیم نہ ہو، لوگ کیا کہیں گے اور زیادہ تفاخر کا حرام ہونا اور اس نیت سے جو فعل ہو اس کا مصیبت ہونا چند بار بیان ہو چکا ہے۔

۲۔ اکثر جگہ چند سے شیرینی آتی ہے اور اہل محلہ اور نمازیوں سے جبراً چند لیا جاتا ہے اور یہ بھی جبر ہے کہ ان کو مجمع میں شرمایا جائے یا ایسے شخص یا تعلقے اٹھے جس کی وجاہت کا اثر پڑے۔ چونکہ حدیث میں وارد ہے کہ کسی مسلمان کا مال بلا طیب خاطر اس کے حلال نہیں۔ اس لئے ایسے چندہ سے جو چیز خریدی جائے گی سب ناجائز ہے۔

۳۔ اس روز مشائی کے مانج سے ہر طرح کے لوگ مسجد میں بھر آتے ہیں۔ بے نمازی یا بے ہمتی نہ ہونے کے جن کی طہارت کا، نجاست کا کچھ اعتبار نہیں اور تمام مسجد اور فرش کو طوٹ کرتے ہیں۔ اور غل غپاڑہ اس قدر ہوتا ہے کہ نمازیوں کو تشویش ہوتی ہے۔

۴۔ مجمع کو شانے کے لئے خود حافظ صاحب بھی اس روز خوب بنا کر پڑھتے ہیں۔ ریا کا مذموم ہونا اور اس کے اسباب کا مذموم ہونا سب جانتے ہیں۔

۵۔ پھر تقسیم کے وقت جو کچھ دھول، دھپا، شور و غل، گالی، گلہوج ہوتا ہے وہ سب کو معنوم ہے۔ اسی طرح اور بہت سی خرابیاں ہیں۔ البتہ شکر یہ کہ واسطے اگر دل چاہے، حسب گنجائش بلا اعلان جو کچھ میسر ہو نقد یا غلہ یا طعام یا شیرینی مستحقین کو بلا پابندی دے دینا بہت مستحسن ہے۔

ششم ہر جمعہ میں روزانہ اور ختم کے روز کثرت سے روٹنی کرنا، اس میں بہت

کی مکروہات ہیں:

۱۔ اسراف: کہ اس قدر تیل اور عتی مفت ضائع ہو جاتا ہے۔ اگر یہی رقم مسجد کے کسی ضروری کام ذول، رسی، فرش، لوٹا وغیرہ میں صرف کی جائے تو کس قدر مدد پہنچے اور اسراف کا حرام ہونا بار بار مذکور ہو چکا ہے۔

۲۔ اکثر روشنی کرنے والوں کی نیت وہی ناموری ہوتی ہے کہ فلاں شخص نے ایسا اہتمام کیا۔

۳۔ مسجد تماشا گاہ بنتی ہے۔ عبادت گاہ کا تماشا گاہ بنانا کس قدر معیوب ہے۔

۴۔ نمازیوں کی توجہ اس طرف مبذول رہتی ہے۔ نماز میں خیال بنتا ہے۔ خشوع فرض ہے، جو چیز بخل خشوع ہوگی بلا شک مذموم ہوگی۔ بالخصوص مہتمم کی طبیعت بالکل اس میں مشغول رہتی ہے کہ فلاں چراغ بجھتا ہے، فلاں بھڑکتا ہے، فلاں کو ابھارنا چاہئے، فلاں کو کم کرنا چاہئے، نماز و ماز خاک نہیں۔

مہتمم بعض جگہ شب قدر میں لوگ جمع ہو کر شب بیداری کا خاص اہتمام کرتے ہیں۔ اس کا مکروہ ہونا فصل سوم میں بیان ہو چکا ہے۔ اتفاقاً اگر دو چار آدمی جمع ہو جائیں وہ اور بات ہے۔ غرض بطور خود ہر شخص حسب اہمیت عبادت میں مشغول رہے۔ خاص اہتمام اور انتظام خلاف شرع ہے۔

## چھٹی فصل

منجملہ ان رسوم کے بعض عورتوں کا یہ معمول ہے کہ رمضان المبارک میں حافظہ کو گھر میں بلا کر اس کے پیچھے قرآن مجید سنتی ہیں۔ اس میں علاوہ ان مفاسد کے جو باب دوم میں عورتوں کے جمع ہونے میں لکھے گئے ہیں یہ مفاسد زائد ہیں:

۱۔ جو شخص قرآن مجید سنانا ہے حتی الامکان آواز کو بنا کر لہجہ کو دلکش کر کے پڑھتا

ہے۔ مردوں کا ایسا نافہ عورتوں کے کان میں پڑنا بلا شک موسم فتنہ و فسادِ قلب ہے۔ حدیث میں اس کی دلیل واضح ہے۔

۲۔ عورتوں کے مزاج میں چونکہ بے احتیاطی ہوتی ہے اس لئے سلام پھیر کر پکار پکار کر باتیں کیا کرتی ہیں اور امام صاحب سنا کرتے ہیں۔ بلا ضرورت عورتوں کا اپنی آواز اجنبی مردوں کے کان میں ڈالنا شرعاً ناپسندیدہ (۱) ہے۔

۳۔ بعض مجمع میں تمام عورتیں اس مرد کے اعتبار سے ناخرم ہوتی ہیں۔ ان میں کوئی بھی اس کی بی بی یا ماں نہیں ہوتی۔ ایک گھر میں مرد کا اتنی نامحرم عورتوں کے ساتھ جمع کرنا بلا شک ظلم شرعی کے خلاف ہے اور یہ مولیٰ بات ہے کہ شرعاً عورتوں کا مسجد میں جانا منع ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ شریعت کا مقصود یہ ہے کہ مردوں و عورتوں میں مباحثت (۲) نہ رہے۔ پس جب عورت کو مردوں کے مجمع میں جانے کی ممانعت ہے اسی طرح مرد کو عورتوں کی مجمع میں جانے سے اور عورتوں کو مرد کے مجمع میں جانے سے کیوں نہ ممانعت ہوگی۔

عورتوں کے لئے یہی مناسب ہے کہ اپنے گھروں میں الگ الگ تراویح پڑھیں۔ ہاں کسی کا بھائی بیٹا حافظ ہو، اور دو چار بیٹیاں گھر کی جمع ہو کر اس کے پیچھے قرآن سن لیں تو مضائقہ نہیں۔ بشرطیکہ یہ شخص فرضِ جماعت کے ساتھ مسجد میں پڑھے اور اگر وہ چار میں کوئی پردہ دار ہو تو درمیان میں کوئی دیوار یا پردہ وغیرہ حائل ہو اور عورتوں کے جمع ہونے کا اہتمام نہ کیا جائے۔

## ساتویں فصل

مجموعہ ان رسوم کے مدارس یا مساجد کے لئے چندہ جمع کرنے کی رسم ہے۔ اس

طرح سے کہ دینے والے مجمع کی شرم سے یا اس مہتمم کے دباؤ یا لحاظ سے دے نکلیں۔ یا نادبندی و خست کی شہرت کے اندیشہ سے دیتے ہیں، اور قرآنِ قویہ سے معلوم ہو جائے کہ اگر یہ اسباب نہ ہوتے تو یہ شخص نہ دیتا تو ایسی صورت میں ان ذرائع سے وصول کرنا ہرگز جائز نہیں۔ اس باب میں حدیث بھی مذکور ہو چکی ہے اور امام غزالی نے اس مسئلہ کی تصریح کر دی ہے۔ رہا یہ سوال کہ صاحبِ بلا دباؤ تو کوئی دیتا نہیں اور یہ کام کرنا ضرور ہے، پھر کیا کریں۔ یہ بات بالکل ہی پوچھ ہے۔ اول تو یہی غلط ہے کہ بلا دباؤ تو کوئی دیتا نہیں۔ بہت سے بندگانِ خدا خود تقاضا کر کے دیتے ہیں۔ دوسری جن اغراض کے لئے اس طرح چندہ لیا جاتا ہے وہ اغراض خود شرعاً ضروری نہیں۔ کیونکہ اکثر مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فضول خرچیوں کے لئے اتنی بڑی رقموں کی حاجت ہوتی ہے۔ اگر رقم کم ہو، مسجد کی بنالو۔ چھپر ڈال لو، نماز کے لئے بہت ہے۔ مدرسہ مختصر بنالو یا کسی کرایہ کے مکان میں رکھ لو یا کسی مسجد میں بیٹھ جاؤ، معقولات کا درس کم کرو۔ قطبی تک پڑھانے والا تھوڑی تنخواہ کا مدرس کافی ہے۔ فرش و سامان میں تکلف مت کرو۔

غرض جہاں تک اختصار ممکن ہو اختصار کرو اور ضروری ضروری کاموں پر نظر رکھو۔ اگر اتنا بھی حلال طور سے نہ ملے، کام بند کر دو۔ یہ سب مسلمانوں کا کام ہے کچھ اکیلے مہتمم کا نہیں ہے۔ چلے چلاؤ نہ چلے بند کر دو۔ بلکہ دین کا کام دین کے خلاف ہو کر کرنا اور بھی زیادہ برا ہے اور جو کام سرے سے ضروری نہیں، جیسا قسط یا دبا میں مساکین کو کھانا کھانا وغیرہ۔ اس لئے چندہ کرنا اور بھی زیادہ برا ہے اور مشاہدہ ہوا ہے کہ قسط و دبا کے چندہ میں مساکین کو بہت ہی کم پہنچتا ہے۔ مہتممین (۱) کے گھروں میں اور ان کے اقارب و اصحاب کو خوب حصے پہنچتے ہیں۔

(۱) قوم کے خادین یا نظام کے لئے بننے ہوئے۔

## آٹھویں فصل

مجملہ الانارموم کے بعض مدارس کی رسم ہے کہ جب طالب علم نے کتابیں پڑھ لیں، خواہ اس کو استحداد ہو یا نہ ہو اور خواہ اپنے علم کے موافق عالم دو یا نہ ہو اس کو سند قضیلت دے دیتے ہیں اور دستار بندی کر دیتے ہیں۔ غور کرنا چاہئے کہ رسم دستار پر واقع میں اساتذہ مشائخ کی طرف سے عوام کے رویہ و اس امر کا اظہار اور شہادت ہے کہ یہ شخص ہمارے نزدیک اس قابل ہے کہ دین میں اس کی طرف رجوع کیا جائے اور اس سے مسائل پوچھ کر عمل کیا جائے۔ خلاصہ یہ کہ یہ شخص آج سے مقدس دین ہے۔ جب حقیقت اس کی یہ ہے تو جو شرائط شہادت کی ہیں وہ اس میں بھی ہونا واجب ہے اور شہادت کی بڑی شرط یہ ہے کہ شاہد کو اس امر کا پورا علم اور یقین ہو جس کی شہادت دے رہا ہے وہ صحیح ہے تاکہ اس کو جھوٹ کا گناہ اور دوسروں کو دھوکہ دینے کا گناہ نہ ہو اور کسی کو اس سے ضرر نہ پہنچے۔ اسی طرح یہاں بھی اس شخص کی نسبت پوری تحقیق ہونا چاہئے کہ قابل مقتدا فی الدین (۱) بننے کے ہے یا نہیں۔ اگر علمائے حاضرین کو اس پر پورا اطمینان ہو اور اس کی حالت نسبی و عملی قابل قناعت ہو تو دستار بندی بہت خوب رسم ہے کہ اس میں اظہار رتاد و تقبول کے رویہ ہو جاتا ہے۔ بشرطیکہ تکلفات زائد جس میں کہ ریاء و سراف لازم آئے نہ کئے جائیں، بلکہ اگر وہ مغلوس کے لئے بھی کوئی ایسی شرط ہو جائے کہ بلا امتحان و سند علماء کے وعدہ نہ کرنے پائیں اور عوام بھی بدون پیش کرنے سند کے کسی اجنبی کا وعظ نہ سنا کریں تو بڑی ضروری مصلحت کی بات ہے۔ اس سند و دستار بندی کی یہ نعمت ہے اور بدون اہلیت کے ہرگز ہرگز دستار بندی نہ کی جائے نہ سند دی جائے کہ بجز اختلال خلق کے اس کا اور کیا شرہ ہے۔

## نویں فصل

مجموعہ ان رسوم کے تبرکات کی زیارت ہے جس میں اکثر عوام کا مجمع زیادہ ہوتا ہے۔ اس میں بھی بکثرت بے احتیاطیاں ہوتی ہیں۔

۱۔ بعض جگہ تو تبرکات ہی بے اصل ہیں۔ حضور پر نور ﷺ کی طرف غلط نسبت کرنا کس قدر موجب وعید ہے۔ اسی طرح اولیاء اللہ و بزرگان دین پر افتراء کرنا بھی جھوٹ تو ضرور ہے بلکہ بعض تبرکات کے غلط ہونے پر دلیل عقلی یا نقلی شہادت دیتی ہے۔ چنانچہ قدم شریف کے قصے کا اکثر محدثین نے انکار کیا ہے اور بعض قرآن پر اعراب لگاتے ہوئے حضرت علیؑ کی طرف نسبت کئے جاتے ہیں۔ اس زمانہ میں یہ اعراب اصطلاحی نہ تھے۔ البتہ جہاں کوئی دلیل مذہب نہ ہو ہم کو تکذیب کی حاجت نہیں۔ بالخصوص جہاں قرآن سے صدق غالب ہو وہ ظنا تبرک ہے۔ گو یقیناً نہ کسی کیونکہ دلائل یقین کے مفقود ہیں۔

۲۔ زیارت کرانے پر معاوضہ لیا جاتا ہے۔ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ایسے امور پر معاوضہ لینا حرام اور رشوت ہے۔

۳۔ زیارت کے وقت اکثر مردوں عورتوں کا اختلاط نسبی یا نظری ہو جاتا ہے۔

۴۔ بعض تبرکات نبویہ ﷺ کے زیارت کرانے کے وقت عوام کے مجمع میں اشعار مذاہب پڑھے جاتے ہیں اور ہیئت بھی حضور ﷺ کی سی بنائی جاتی ہے۔ جس سے عوام کو ایسا مروجہ افروزی حضور پر نور ﷺ کا احتمال ہوتا ہے۔ اس عقیدے کی تفصیل فصل اول بحث مام قیام میں بہ چلی ہے۔

۵۔ اس کا اہتمام تمدنی فرائض و انبات سے زیادہ ہوتا ہے اور محتاط کو نشانہ طاعت بناتے ہیں۔ یہ مستح تعدی حدود ہے۔ اس لئے مناسب یہ ہے کہ اس ہیئت

سے زیارت نہ کی جائے بلکہ خلوت میں یا خلوت خاص میں باپابندی ان رسوم کی زیارت سے مشرف ہو جائے اور کبھی کبھی با اقصین وقت بطور خدمت کے خادم تبرکات کی خدمت میں کچھ پیش کر دیا کرے، اس کا مضافہ نہیں۔

## دسویں فصل

مجملہ ان رسوم کے مساجد کی زینت و تکلف ہے جو حد اعتدال سے خارج ہو، فقہاء نے فرمایا ہے اور عقل میں بھی یہ بات آتی ہے کہ مساجد کے استحکام کے لئے اہتمام و صرف کرنا تو مضافہ نہیں، مگر زیب و زینت و نقش و نگار مکروہ ہے، بلکہ اگر مال وقف سے کرے گا تو متولی کو اپنے گھر سے اتار دپیہ بھرتا پڑے گا اور واقعی اگر غور کر کے دیکھا جائے کہ مسجد کس غرض کے لئے شرعاً موضوع ہوئی ہے۔ غرض یہی ہے کہ اس میں عبادت کی جائے اور عبادت کی روح اعظم حضور قلب و خشوع ہے تو احوالہ جو چیز محل خشوع ہوگی وہ محل عبادت ہے اور وہ موضوع مسجد کے خلاف ہے تو ضرور مسجد میں اس کا منظم کر دینا ممنوع ہونا چاہئے۔

اسی واسطے حدیث بخاری میں حضرت عمرؓ نے مسجد نبوی ﷺ کے مستری کو رنگ آمیزی کرنے سے منع فرمایا اور یہی وجہ بیان فرمائی کہ اس میں لوگوں کے دل کو مشغولی ہوگی، گویا عبادت گاہ و نماز گاہ بن جائے گا۔ واقعی کس قدر قلب موضوع ہے اور حدیث ابوداؤد میں ایسی زیب و زینت کو یہود و نصاریٰ کا فعل بتایا گیا ہے۔ ان کے ساتھ مشابہت کرنا بھی بالیقین برا ہے۔ پھر اس میں اسراف بھی ہے۔ علاوہ اس کے اکثر تفاخر و شہرت کا قصد بھی ہوتا ہے اور اکثر اس قدر تکلف کے لئے سال مال بھی نہ میسر آتا ہے کیونکہ حلال مال اول تو اس قدر کس کے پاس ہے، پھر اس کو اس طرح بے دریغ خرچ کرنا بھی مشکل ہے، حرام مال مسجد میں لگانا اور زیادہ وبال ہے۔



غرض اتنی خرابیاں اس میں ہیں۔ اس لئے مساجد کو سادہ اور مستحکم بنانے پر اکتفا کریں، ان سب زوائد کو حذف کر دیں۔ جس قدر اس میں خرچ کرنا ہو مصلحت اس کی یہ ہے کہ اول اس کی کوئی جائیداد یا دکان وغیرہ خرید کر اس کے مصارف کے لئے وقف کر دیں اور بعض لوگوں کا حضرت عثمانؓ کے قصہ بناء مسجد نبوی ﷺ اور اس میں ساج وغیرہ کے منتقل کرنے کے قصے کو دلیل نقلی میں پیش کرنا اور مصلحت اعزاز و رفعت دین کو دلیل عقلی میں پیش کرنا محض ناکافی ہے۔

حضرت عثمانؓ نے اس قدر تکلف نہیں فرمایا تھا نہ ان کی نیت میں تاخر تھا نہ مشتبه مال اس میں لگایا ان کے قصے پر اپنے فعل کو قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے:

کارپا کاں راقیاس از خود مکبر

گرچہ ماعود نواشتن شیر شیر

اور دین کا اعزاز و ترفع ایسے امور سے نہیں ہوتا بلکہ سادگی میں اس کا حسن اور دوبالا ہو جاتا ہے۔

حضرت عمرؓ کا ارشاد نحن (۱) قوم اعزنا للہ بالاسلام آب زر سے لکھ کر حرز جاں بنانے کے قابل ہے، اور اس کے حاشیہ پر حافظ شیرازی کا شعر چھانے کے لائق ہے:

ز عشق تا تمام با جمال یار مستغنی ست!

بآب و رنگ و خال و خط چہ حاجت روی ز یار

اسی طرح مساجد بہت پاس پاس بنانا بالخصوص تفاخر و تراحم کے لئے بھی بالکل دین اور عقل کے خلاف حرکت ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ دین کے کام کو دین کے طور پر کرو ورنہ نیکی بجا دگناہ لازم کا مضمون ہو جاتا ہے۔

(۱) ہم ایسے لوگ ہیں کہ ہم کو اللہ تعالیٰ نے اسلام کے ساتھ عزت دی ہے۔

غرض اتنی خرابیاں اس میں ہیں۔ اس لئے مساجد کو سادہ اور مستحکم بنانے پر اکتفا کریں، ان سب زوائد کو حذف کر دیں۔ جس قدر اس میں خرچ کرنا ہو مصلحت اس کی یہ ہے کہ اول اس کی کوئی جائیداد یا دکان وغیرہ خرید کر اس کے مصارف کے لئے وقف کر دیں اور بعض لوگوں کا حضرت عثمانؓ کے قصہ بناء مسجد نبوی ﷺ اور اس میں ساج وغیرہ کے منتقل کرنے کے قصے کو دلیل نقلی میں پیش کرنا اور مصلحت اعزاز و رفعت دین کو دلیل عقلی میں پیش کرنا محض ناکافی ہے۔

حضرت عثمانؓ نے اس قدر تکلف نہیں فرمایا تھا نہ ان کی نیت میں تاخر تھا نہ مشتبه مال اس میں لگایا ان کے قصے پر اپنے فعل کو قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے:

کارپا کاں راقیاس از خود مکبر

گرچہ ماعود نواشتن شیر شیر

اور دین کا اعزاز و ترفع ایسے امور سے نہیں ہوتا بلکہ سادگی میں اس کا حسن اور دوبالا ہو جاتا ہے۔

حضرت عمرؓ کا ارشاد نحن (۱) قوم اعزنا للہ بالاسلام آب زر سے لکھ کر حرز جاں بنانے کے قابل ہے، اور اس کے حاشیہ پر حافظ شیرازی کا شعر چھانے کے لائق ہے:

ز عشق تا تمام با جمال یار مستغنی ست!

بآب و رنگ و خال و خط چہ حاجت روی ز چہارا

اسی طرح مساجد بہت پاس پاس بنانا بالخصوص تفاخر و تراحم کے لئے بھی بالکل دین اور عقل کے خلاف حرکت ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ دین کے کام کو دین کے طور پر کرو ورنہ نیکی بجا دگناہ لازم کا مضمون ہو جاتا ہے۔

(۱) ہم ایسے لوگ ہیں کہ ہم کو اللہ تعالیٰ نے اسلام کے ساتھ عزت دی ہے۔

## اصلاح الرسوم

جس کو طبع ثانی کے وقت مؤلف نے اضافہ کیا، اس میں بھی چند فصلیں ہیں اور ہر فصل میں ایک رسم کا بیان ہے۔

### پہلی فصل

ایک رسم یہ ہے کہ جب کوئی شخص مرجاتا ہے تو اس کے درشہ میں سے جو موقع پر موجود ہوتے ہیں اس کے کپڑے نکال نکال کر غریبوں کو عطا جوں، عمارتوں میں مساجد میں تقسیم کرنا شروع کر دیتے ہیں اور اس کا خیال نہیں کرتے کہ بعض دار میں جو حاضر نہیں ہیں انہیں ان کا بھی حصہ ہے۔ ممکن ہے کہ وہ اس تقسیم کو پسند نہ کریں یا ان کی مرضی اور کسی جگہ دینے کی ہو۔ اسی طرح بعض درشہ پالغ ہوتے ہیں، ان کے حصے میں بھی تصرف کرنا جائز نہیں، بلکہ وہ اجازت بھی دے دیں تب بھی عقد و جمعہ و ہبہ میں ان کی اجازت شرعاً مستتر نہیں ہے۔

اسی طرح کفن کے علاوہ اوپر کی چادر اور چائنا ز یہ سب کفن سے خارج ہے اور عام رواج یہی ہے کہ یہ ترکہ مشترکہ میت سے ہٹایا جاتا ہے۔ سوان چیزوں میں وجہ تصرف فی حق الغیر کے غصب اور ظلم کا گناہ ہوتا ہے اس لئے اس میں احتیاط کرنا ضروری ہے۔ پس اگر میت نے وصیت صریحہ کی ہو کہ میرے کپڑے مساکین یا صلحاء کو دے دیئے جائیں تو یہ وصیت ٹکٹ ترکہ میں چادری ہوگی۔ یعنی جس قدر کپڑوں کے لئے وہ وصیت کر گیا ہے اگر کل ترکہ کے ٹکٹ سے قیمت میں زائد نہ ہوں تو بلا کسی وارث کے دریافت کئے ہوئے وہ تقسیم کر دیئے جائیں۔ ورنہ ان کو بول تقسیم کرنا چاہئے۔ جب ہر شخص اپنے حصہ پر قابض ہو جائے پھر ہر ایک کو اپنی چیز کا

اختیار ہے، جس کو چاہے دے یا نہ دے اور مبالغوں کا حصہ اگر ان کے بکار آمد ہو رکھا جائے، ورنہ فروخت کر دیا جائے اور رقم ان کے کام میں لگادی جائے۔  
 البتہ اگر کسی جگہ سب وارث بالغ ہوں اور تصریحاً دلالت بقرائن قویہ اجازت دے دیں تب بلا تقسیم میں صرف کر دینا جائز ہے اور جس جگہ لینے والے کو حال معلوم نہ ہو تو چونکہ غالب بے احتیاطی ہے اس لئے واجب ہے کہ خوب تحقیق کر لیا کرے یہ نہیں کہ مردہ کے مال کو غنیمت سمجھیں۔ اہل مدارس و مساجد کو اس کا بہت خیال رکھنا ضروری ہے، ان کی احتیاط سے عوام متنبہ ہو جائیں گے۔

## دوسری فصل

ایک رسم یہ ہے کہ جب کسی شیخ کی وفات ہوئی اس کے مردوں نے جمع ہو کر اس کے کسی بیٹے کو یا کسی خادم کو سجادہ نشین کر دیا اور سند کے لئے دستار بندی کر دی۔ خواہ اس میں اہلیت ہو یا نہ ہو۔ خیال کرنے کی بات ہے کہ جو لوگ ابھی خود اس راہ سے نا آشنا ہیں ان کی اجازت کہاں تک قابل اعتبار ہو سکتی ہے۔ یاد رکھنا چاہئے کہ جتنے لوگ ایسے رسمی سجادہ نشین سے بیعت ہوں گے ان سب کی گمراہی کا وبال اس سجادہ نشین کی برابر ان ارباب جلسہ کو بھی مل جائے گا کہ یہ لوگ بانی ضلالت ہوئے۔ حدیث شریف میں علامات قیامت سے آیا ہے کہ لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا بنالیں گے۔ وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔ اس لئے سمجھ لینا ضروری ہے کہ جب تک کوئی شیخ کامل جامع شریعت و طریقت جس کو اس زمانہ کے اچھے لوگوں نے اہل مان لیا ہو اجازت نہ دے، بیعت لینے پر جرأت نہ کرنا چاہئے۔

## تیسری فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر بعد مرنے مورث اعلیٰ کے کوئی چچا یا بھائی وغیرہ کسی لڑکے یا لڑکی کا نکاح اسی کے حصے سے جو ترکہ سے اس کو پہنچا ہے کر دیتے ہیں اور فضول اخراجات میں اس کو بر باد کر دیتے ہیں اور اپنے ذہن میں یہ سمجھتے ہیں کہ ہم نے تو ان کی چیز اس کو لگادی، کون سا گناہ کیا۔

اس کی تو ایسی مثال ہوئی کہ کسی مسخرہ میزبان نے دعوت کر کے مہمانوں کی جوتیاں بیچ کر ان کو مٹھائی کھلا دی تھی اور کہا تھا کہ یہ آپ ہی کی جوتیوں کا صدقہ ہے۔ بلکہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ کچھ قرضہ بھی ہو جاتا ہے تو وہ اس لڑکے کے ذمے رکھا جاتا ہے اور اس سے ادا کرایا جاتا ہے۔ یہ کس قدر ظلم صریح ہے۔

پس اول تو فضول رسوم خود ناجائز ہیں اور جو مصارف مباح و جائز بھی ہوں، تب بھی اس کے حصہ سے بار ضائع صریح کے جب کہ وہ بالغ ہو صرف کرنا حرام ہے۔ اور اگر وہ نابالغ ہے تو صریح اجازت بھی شرعاً معتبر نہیں یا ویسے ہی رکی اجازت ہے بوجہ لحاظ کے یا عرف کے یہ سب غیر معتبر ہے۔

## چوتھی فصل

ایک رسم یہ ہے کہ لڑکیوں کو بہنوں کو ترکہ سے حصہ نہیں دیتے جو صریح نص قطعی کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ نساء میں فرمایا ہے کہ مردوں کا بھی حصہ ہے جو کچھ ماں باپ یا تو سب نے چھوڑا اسی طرح عورتوں کا بھی حصہ ہے، جو کچھ ماں باپ یا اقارب نے چھوڑا قلیل ہو یا کثیر یہ حصہ مقرر کیا ہوا فرض کیا ہوا ہے۔ الخ۔ ایسے صاف

صاف حکم کے خلاف پر کس طرح جرات ہوتی ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب وہ لیتی نہیں۔ ان سے پوچھنا چاہئے کہ تم نے کب دیا تھا کمانہوں نے انکار کیا۔ البتہ لحاظ سے مروت سے مانگا نہیں۔ اس سے کسی کا مال حلال نہیں ہو سکتا۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے دینا چاہا تھا۔ انہوں نے نہیں لیا۔ یہ عذر بھی ناکافی ہے۔ ایک نہ لینا اس وجہ سے ہوتا ہے کہ لینے سے خلقت ملامت کرے گی۔ یہ شرعاً مستحضر نہیں۔ ایک نہ لینا محض طیب خاطر سے ہوتا ہے۔ سو اس کا فیصلہ ہر شخص انصاف سے خود کر سکتا ہے۔

اس زمانہ میں چونکہ اکثر لوگ حاجت مند و مخلص ہیں اور مال کی محبت اکثر قلوب میں راسخ ہے، اس لئے رسمی اجازت کا اعتبار نہیں، بلکہ ضرور ہے کہ بعد مرنے سو رٹ کے سب کا نام بھی درج کرایا جائے۔ اور ششماہی یا سالانہ آمدنی پر سب حساب کر کے ہر ایک کا حصہ روپیہ یا ٹکڑے اس کو امر اور کر کے دیا جائے۔ اگر اعلان سے لینا اس کو ناگوار ہو تو اخفاء کے ساتھ اس کا پورا حق دے یا اس کی جائیداد وغیرہ تقسیم کر کے اس کو ٹکڑے کرے اور جو وہ انتظام نہ کر سکے تو یہ شخص وکالت اس کی جانب سے انتظام کرے یا اس کی خوشی سے خود مناسب طور سے ٹھیکہ پر لے لے اور رقم ٹھیکہ اس کو ادا کرتا رہے۔

بعض لوگ اپنے جی کو سمجھا لیتے ہیں کہ ہم نے تقریبات میں پھوپھی کو بہن کو بھات دیا ہے، جوڑے دیئے ہیں اور ہمیشہ دیا کرتے ہیں۔ یہ گویا اس کا حصہ ترکہ کا ادا کر دیا جاتا ہے۔ اس کے جواب میں وہی حکایت مسخرہ میزبان کی جو فصل سوم میں لکھی گئی کافی ہے۔

## پانچویں فصل

نیکو کامیہ ہے کہ شکر ٹوٹ مسجد کی پیر اپنے بدستے کے لئے لے جاتے ہیں۔  
وہی ایک لے جاتا ہے۔ تاکہ وہ میں نہ پائی لے جاتا ہے۔ کوئی بیمار کے لئے پانی  
پڑھو۔ مسجد کے لوگ میں لے جاتا ہے۔ کوئی وہاں کا فرش اپنے دھوئوں کو بٹھلانے  
کے لئے لے جاتا ہے۔ کوئی اسٹین کے ڈھیلے اپنے لہر استغفار سنے کے لئے لے جاتا ہے  
اور اپنے دل کو یوں مہمما لیتے ہیں کہ مسجد کا مال وقف ہے اس میں سب کو حق انتفاع  
ہے۔

صاحبو! یہی تو ممانعت کی دلیل ہے، کیونکہ وقف کا مقصد یہ ہے کہ جس غرض کے  
لئے جس قید کے ساتھ وقف ہو اس کے سوا دوسری طرح استعمالی جائز نہیں۔ ہر شخص  
سمجھ سکتا ہے کہ اشیاء مذکورہ ان اغراض کے لئے وقف نہیں کی گئیں بلکہ جو ضرورتیں  
نمازیوں کو وہاں نماز پڑھنے کے وقت پیش آتی ہیں ان کے لئے یہ اشیاء وقف ہوتی  
ہیں۔ اس لئے اس شرط و قید سے تجاوز کرنا حرام ہوگا۔

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جو پانی پینے کے لئے وقف کے طور پر رکھا گیا ہے  
اس سے وضو کرنا جائز نہیں۔ اور اگر وقف کے یہی معنی ہیں تو مسجد کی اینٹیں بھی تو وقف  
ہیں، ان سے اپنا مکان بنالیا جائز ہوتا ہے۔ انہوں نے کوئی سخت سبب وقف ہیں وہ  
جس کے جانا جائز ہونا چاہیے۔ فعولاً باللہ منہ اسی طرح بعض قومیں بڑے بڑے  
مجموعوں کو مسجد میں گمانا کھڑتی ہیں۔ گویا مسجد پر پانی ہے یا ان کی جھٹک ہے۔ یہاں  
وہی مسئلہ یہ دکرنا چاہئے کہ مسجد اس کم مٹے لئے نہیں۔ اس لئے یہ فعل ناجائز ہوگا۔

بلکہ فقہاء نے لکھا ہے کہ معلم لوگ جو تھوڑے بڑے قرآن وغیرہ پڑھاتے ہیں،  
ان کو مسجد میں بڑے کے لئے کریمینا جائز نہیں۔ یہاں تک مسجد عبادت گاہ ہے۔ تجارت گاہ

نہیں، ان سب امور سے اجتناب واجب ہے اور مجملہ احترام مسجد کے یہ بھی ہے کہ وہاں بدبودار چیز نہ لے جائے۔ حتیٰ کہ مٹی کا تیل اس کے اندر نہ جلائے، و یا سلائی اس کے اندر نہ کھینچے، ہاں چرخ آغ روشن کر کے اندر رکھ دے۔ تمباکو کھانے پینے والا جب تک خوب منہ کو صاف نہ کر لے اس میں داخل نہ ہوں۔

## چھٹی فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر قصبات میں عیدین کی امامت اور بعض جگہ جمعہ اور نماز پنجگانہ کی بھی محض موروثی بنام پر یہ دعویٰ ریاست کی طرح چلی آتی ہے۔ خواہ امام صاحب میں اہلیت ہو یا نہ ہو۔ بعض جگہ تو امام قرآن بھی صحیح نہیں پڑھ سکتا۔ ایسی صورت میں نماز ہی سب کی باطل ہوگی اور اگر التماسید حاصل بھی پڑھ لیا، مگر مقتدی لوگوں کو اس کی امامت نامگوار ہے اور جبراً ذکر ہا بہ خیال احتمال فتنہ کے ساکت ہیں تو اس امام کو سخت گناہ ہوگا۔ جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایسے امام کی نماز قبول نہیں ہوتی۔

## ساتویں فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر لوگ عیدین یا جمعہ میں یا اور نمازوں میں پہلے سے خود یا کسی کو کر چا کر دوست آشنا کی معرفت مسجد میں اپنا کپڑا وسیع قبضہ کے لئے رکھ دیتے ہیں اور آزاد اور بے فکری سے جب جی چاہتا ہے تشریف لے جاتے ہیں۔ سو یہ بات بالکل شریعت کے خلاف ہے۔



ہمارے مسودہ کے ساتھ صحابہ نے دریافت کیا کہ ہم حضور ﷺ نے اے منیٰ میں پہلے خیر وغیرہ دیکھ دیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، کیونکہ وہاں ٹھہرنے کا اتفاق اس کو حاصل ہے جو پہلے پہنچ جائے۔ اس پر آپ نے کہا کہ جب آدنی بیٹھ گیا اور نماز ہونے تک بیٹھے رہنے کا ارادہ کر لیا، مگر اتفاقاً درمیان میں بعض طور پر غصہ پڑے۔ مثلاً: وضو لوٹ آیا، کھنکارنے لگا۔ اس وقت یہی شخص اس جگہ کا مستحق ہے۔ دوسرے شخص کو وہاں بیٹھنا جائز نہیں۔ ایک حدیث اس مضمون کی بھی آئی ہے۔

## آٹھویں فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر مساجد میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ ممتاز اور بلند ہے۔ بعض جگہ امام یا نفل محراب کے اندر کھڑا ہوتا ہے ان دونوں صورتوں کو فقہاء نے مکروہ لکھا ہے۔ پس اس میں احتیاط کرنی چاہئے کہ امام کے کھڑے ہونے کی جگہ ایک بالشت بھی بلند نہ ہو اور کم از کم پاؤں محراب سے باہر نہ بنے پائیں۔

## نویں فصل

ایک رسم یہ ہے کہ اکثر لوگ دوپہار نئے یا ذکر کے مطب اور عناق شروع کر دیتے ہیں۔ نہ لہیات سے وقف نہ جزئیات کے احکام معلوم۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص طب میں ماہر نہ ہو اور عناق کرے اور اس کے عارف سے کوئی نقصان ہو جائے وہ ضامن، یعنی دنیا میں قائل مل مت اور آخرت میں موجب عذاب ہے۔ ثم حکیم فطرۃ جان ہم ملا فطرۃ ایمان مسلم ہے۔

## دسویں فصل

منجملہ ان رسوم کے یہ رسم ہے کہ قربانی کے جانور میں لازم سمجھتے ہیں کہ پائے حجام کا حق ہے اور سری سقہ کا حق ہے۔ اسی طرح عقیقہ میں اپنے اپنے حقوق لازم کر رکھے ہیں، ان کو دینے والا اور لینے والا ضروری سمجھتے ہیں وگرنہ وہ شکایت اور مذمت و بھوکرتے پھرتے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ لوگ بلا اجازت مالک کے یہ چیزیں اٹھا کر لے جاتے ہیں۔

پس سمجھ لینا چاہئے کہ شریعت میں اس لزوم کی دلیل نہیں۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو اس میں بڑی خرابی لازم آتی ہے۔ وہ یہ کہ قاعدہ فقہیہ یہ ہے کہ المعروف کا لمشر وط۔ پس جب اس درجہ کا عرف ہو جائے تو ایسا ہوگا جیسا ان لوگوں سے شرط ٹھہرائی گئی ہو، اور اگر کوئی شرط اس طرح ٹھہرائے کہ تم ہمارا فلاں کام کیا کرو تم کو اس خدمت کے معاوضہ میں فلاں چیز دیں گے۔ وہ چیز اس صورت میں اجرت ہوگی، اور اجرت بذمہ کام لینے والے کے دین ہے تو گویا اس شخص نے قربانی کے اجزاء سے اپنا دین ادا کیا اور یہ حکم حج میں ہے اور حرام اور باطل ہے، صرف تبرعات میں اس کا صرف کرنا جائز ہے۔

اسی طرح کھال کو یہ سمجھنا کہ مؤذن کا حق ہے، اس میں بھی بعینہ وہی خرابی ہے، جیسا کہ ادنیٰ تامل سے معلوم ہو سکتا ہے۔ چاہئے کہ اس رسم کو موقوف کریں اور بلا تعین اور بلا اعتقاد و استحقاق مالک کو اختیار ہے جس کو چاہے دے دیا کرے، اسی طرح قربانی میں اور بھی بے احتیاطیاں کرتے ہیں۔

مثلاً عام رواج ہے کہ گائے بھینس کا بچہ پرورش کے لئے حصہ پر دے دیتے ہیں۔ یعنی زید اپنی گائے کا بچہ عمرو کو یہ شرط کر کے دیتا ہے کہ تم اپنے طور پر اس کی

خدمت کرو، کھانا پلاؤ، جب بڑا ہو جائے آدھا ہمارا اور آدھا تمہارا، پورے ہی اس کا حق الخدمت و اجرت پرورش ہے۔

پس کبھی وہ زید کے پاس رہتا ہے اور وہ اجرت و قیمت عمر کو دیتا ہے۔ کبھی بالعکس، چونکہ یہ کسی عقد صحیح میں شرعاً داخل نہیں، اس لئے معاملہ حرام ہے پور اگر خدمت کرنے والے کے پاس وہ جانور رہا تو اس کی ملک خبیث ہے پس بعض لوگ ایسا جانور خرید کر اس پر قربانی کیا کرتے ہیں۔ چونکہ اس صورت میں وہ مملک خبیث حاصل ہو گا۔ اس لئے قربانی اس کی مردود ہونی چاہئے کہ اس معاملہ کو بھی ترک کر دیں اور ایسے جانور کی قربانی بھی نہ کریں اور دوسری قسم کی بے احتیاطیاں بھی قربانی میں ہو جاتی ہیں۔ علماء سے تحقیق کر کے سب سے احتراز کریں۔ فقط

واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم

اللہ تعالیٰ اور نبی کریم ﷺ کے بتائے ہوئے طریقے کے مطابق زندگی گزارنا اسلام ہے جو مجموعہ ہے عقائد، عبادات، معاملات، معاشرت، اخلاق و آداب کا اس کے مد مقابل نفسانی خواہشات کی اجراع گمراہی ہے۔ دور حاضر میں جب یقین و ایمان کی کمزوری کے سبب اکثر مسلمان من گھڑت رسوم کے حصار میں پابند ہو گئے کہ انہیں فرض و واجب کا درجہ دے دیا جس میں دنیاوی نقصان اور عاقبت کا خسران ہے۔ اور مسلمانوں کو ان نقصانات سے مطلع کرنا مکتنا ایمان ہے۔

زیر نظر کتاب "اصلاح الرسوم" میں حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے کثیر الشیوع رسوم: ناچ گانا، آتش بازی، سیاہ خطاب، انگریزی بال، تصاویر، پیدائش، حقیقہ، تختہ وغیرہ اور مرنے کے بعد کی رسوم کی قیاحت و شناخت قرآن و سنت و آثار صحابہؓ کی روشنی میں بیان کی ہے۔ عام فہم انداز، سلیس عبارت و تقریر کے ساتھ عوام و خواص کے لئے نایاب تحفہ۔

اللہ تعالیٰ ہمیں رسم و رواج سے بچنے اور دین اسلام پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔

E-mail: shariat@pk.net.pk  
shariat@cyber.net.pk

اصلاح رسوم



DIU-1677